من مكتبة التراث

نوادر الأصول

في أحاديث الرسول

تأليف

محمد بن علي بن الحسن أبو عبد الله الحكيم
الترمذي

المجلد الرابع

حقق أصوله وخرج أحاديثه
الدكتور عبد الرحمن عميرة

دار الجيل
بيروت

الأصل الثامن والخمسون والمائتان

في أخلاق المعرفة

عن الحسن (رضي الله عنه) أنه قال: من لم يحفظ هذا الحديث كان نقصاً من مروءته وعقله. قلنا: وما ذاك يا أبا سعيد ؟ قال: فبكى، وأنشأ يحدثنا، فقال: لو أن رجلاً من المهاجرين الأولين اطلع من باب مسجدكم هذا ما أدرك شيئاً مما كانوا عليه، ما أنتم عليه إلا قبلتكم هذه. ثم قال: هلك الناس ثلاثاً: قول ولا فعل. ومعرفة ولا صبر. ونفس ولا صدق. ما لي أرى رجالاً ولا أرى عقولاً،[1] وأرى أجساداً ولا أرى قلوباً،[2] دخلوا في الدين ثم خرجوا، وحرموا ثم استحلوا، وعرفوا ثم أنكروا، وإنما دين أحدهم على لسانه، ولئن سألته: هل تؤمن بيوم الحساب ؟ قال: نعم. كذب ومالِكِ يوم الدين. إن من أخلاق المؤمن قوة في دين، وحزماً في لين، وإيماناً في يقين، وحرصاً في علم، وشفقة في معة، وحلماً في علم، وقصداً في غنى، وتحملاً في فاقه، وتخرجاً في طمع، وكسباً من حلال،

---

(١) أي أنهم ألغوا عقولهم وساروا خلف شهواتهم وأهوائهم فهم رجال بلا عقول لأنها عطلت فلم تميز بين الحق والباطل وبين النور والظلام.

(٢) قال تعالى: ﴿ فإنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور ﴾.

وبراً في استقامة، ونشاطاً في هدى، ونهياً عن شهوة، ورحمة لمجهود. وإن المؤمن عياذاً لله، لا يحيف على من يبغض، ولا يأثم فيمن يحب، ولا يضيع ما استودع، ولا يحسد ولا يطعن، ولا يلعن، ويعترف بالحق، وإن لم يشهد عليه، ولا يتنابز بالألقاب،[1] في الصلاة متخشعاً، إلى الزكاة مسرعاً، في الزلازل وقوراً، في الرخاء شكوراً، قانعاً بالذي له، لا يدعي ما ليس له، لا يجمع في القنط، ولا يغلبه الشح عن معروف يريده، يخالط الناس كي يعلم، ويناطق الناس كي يفهم، وإن ظلم أو بغى عليه صبر حتى يكون هو الذي ينتصر له. ثم قال الحسن : وعظني بهذا الحديث جندب بن عبدالله، وقال جندب وعظني بهذا الحديث رسول الله ﷺ. وقال: حق على كل مسلم حفظه وتعلمه.

هذه الخصال كلها من أخلاق المعرفة. فمن ترقى في درجات المعرفة احتظى في كل درجة بخلق من أخلاقها.

قوله: « قوة في دين » فالدين خضوع القلب، وذبول النفس. وكل شيء اتضع لشيء فقد دان له، ومنه سمي الدون. فقيل: هذا دون ذاك. أي تحته وأوضع منه. فانقياد القلب وتوضيع النفس للحق، وهو الدين. فقلب الآدمي كثيف غليظ، ونفسه صفيقة ممتنعة بما فيها من الكبر. فإذا جاءت المعرفة بأنوارها ذابت تلك الكثافة وانتشفت الصفاقة والفظاظة، لان القلب ورقّ الفؤاد. ولذلك قال (عليه السلام): « أتاكم أهل اليمن ألين قلوباً وأرقّ أفئدة ».[2]

---

(١) التنابز بالألقاب اعتبره الله إثماً، وعده فسوقاً قال تعالى: ﴿ **ولا تنابزوا بالألقاب بئس الاثم الفسوق بعد الإيمان** ﴾.

(٢) سبق تخريج هذا الحديث وراجع البخاري في كتاب المغازي رقم ٧٤ والامام مسلم في كتاب الايمان ٨٢ ـــ ٨٤ ـــ ٩٠ والترمذي في كتاب المناقب ٧١.

وإنما تلين القلوب لرطوبة الرحمة التي جاءت مع المعرفة، لأن المعرفة لا ينالها العبد إلا برحمة الله. فإذا لان القلب برطوبة الرحمة ورق الفؤاد بحرارة النور، ضعف القلب وذبلت النفس، فاحتاج إلى صلابة، فكان من صنع الله تعالى للعبد أن أعطاه من هذه الأنوار الثلاثة حتى دان القلب لله وهو نور الرحمة، ونور الحياة، ونور العظمة. فبنور الرحمة يلين القلب، وينقاد بنور الحياة، ينصب لله عبودة، وبنور العظمة يتصلب ويثبت إذا جاءته أمواج الشهوات ليزيله عن مركزه ومقامه، لأن العبد دعي إلى العبودة، فمن أجاب ولان قلبه، فإنما لان وأجاب بنور الرحمة الذي ناله، والذي لم ينله ذلك قسا قلبه، أي يبس، بمنزلة غصن شجرة يابسة إذا مددته انكسر. فإذا كان القلب رطباً فمددته انقاد وانمال، ثم لما أمر هذا العبد أن يكون منتصباً بين يدي خالقه لعبودته أيد بالحياة في كبده، حتى يتكبد ويقوى للانتصاب. وذلك قوله تعالى: ﴿ **لقد خلقنا الإنسان في كبد** ﴾[1].

قال منتصباً فقوة الحياة في الكبد. ومن تلك القوة ينتصب قلبه لله تعالى، ثم يحتاج إلى ثبات عند الزلازل، لأن الشهوات إذا هاجت بأمواجها وهبوب رياحها في عروق النفس وقعت الرجفة في النفس والزلزلة في القلب، بمنزلة سفينة في بحر قد علت أمواجه، فصارت السفينة تتكفأ بما فيها، فكذلك يصير القلب. وإذا صار هكذا وهن وذل، فيحتاج هذا القلب إلى ثبات. فإذا أيد بنور العظمة صلب وثبت.

ولذلك ما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: ما رزق عبد شيئاً أفضل من إيمان صلب[2].

وعن سهل بن سعد قال: قال رسول الله ﷺ: إن لله في الأرض أواني،

---

(١) سورة البلد آية رقم ٤.

(٢) هنا الأثر من الأشياء التي تفرد بها صاحب النوادر

ألا وهي القلوب، وأحبها إلى الله أرقاها وأصفاها وأصلبها[1].

أرقاها للاخوان، وأصفاها من الذنوب، وأصلبها في ذات الله تعالى.

قوله: « وحزماً في لين » فإن اللين يظهر على الأركان. فإذا كان أصله من القلب كان من السكينة. وإذا كان أصله من النفس، كان من الكسل. فإذا كان من الكسل انتشرت أمور دينه ودنياه، وتبدّدت وضاعت. وإذا كان من السكينة ثقل القلب بثقل السكينة فسكنت الجوارح. وإذا سكنت الجوارح من ثقل القلب ظهر الحزم في الأمور. والحزم هو اجتماع الأمور، فيرى أمر دينه ودنياه كلها محكمة قد جمعت حزمة حزمة.

قوله: « وإيماناً في يقين » فإن الموحدين مَنَّ الله عليهم بنور التوحيد، فوحدوه. ثم للنفس في الأسباب مرتع. فإذا تعلقت بسبب من الأسباب لم تنتقض عقدة التوحيد لأنها معقودة بالعقدة العظمى، وهي العروة الوثقى التي لا انفصام لها، ولكن دخل النقص في نوره المشرق في صدر، فصار محجوباً عن الله، وبقي مع الأسباب. فتراه الدهر من خوف الرزق مضطرباً، ومن خشية الخلق ذاهلاً، ومن الطمع فيما لديهم أسيراً، ولا يعمل لله إلا كأجير السوء. فهذا موحد دني سفل، لا يقدر على الوفاء والتوفير لما نطق لسانه، يقول : « الحمد لله على نعمته »، ثم تراه كفوراً في الفعل. ويقول: « الله أكبر »، ثم يتكبر على حق الله. ويقول: « لا إله إلا الله »، ثم توله قلبه إلى الأسباب. فتراه عبير أهل الدنيا. ويقول: « لا حول ولا قوة إلا بالله »، ثم يقتدر في الأمور. ويقول: « صلى الله على محمد »، ثم يوهن عرى ما جاء به محمد ﷺ بالسيرة المذمومة والأفعال السيئة، ويقول: « يا رب » ثم ينازعه في تدبيره في ربوبيته،

---

(١) هذا الأثر لا يوجد في الصحاح والسنن ولم يشر له صاحب مجمع الزوائد، ولا السيوطي في الجامع الصغير والكبير ولعله من الأشياء التي تفرد بها صاحب النوادر.

ويقول: « توكلت على الله » ثم يتخذ من دونه أولياء، فيتعلق بهم لنوائبه وحوائجه. ويقول: « فوضت أمري إلى الله » ثم يعرض عن تدبيره ويشتغل بتدبير نفسه. ويقول: « اللهم خر لي » فإذا خار تسخط وتلوى. ويقول: « حسبي الله » ثم تراه يركن إلى كل ظلوم. قال الله تعالى: ﴿ **ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار** ﴾[1].

فهذا مع هذه العقارب قد يسمى باسم الايمان باعترافه وتوحيده وقبوله الإسلام، ولكن الحساب طويل، والعذاب أليم في القبر والقيامة، وعلى الجسر، فيحتاج مع هذا الإيمان إلى يقين. فإذا نال اليقين تخلص من هذه العقارب، وصار موحداً شاكراً لله، خالصاً متواضعاً، والهاً إليه في كل حاجة، مفوضاً، ملقياً نفسه بيديه سلماً، فيتولى الله ويتولاه الله. قد عزّ رسول الله ﷺ ووقره ونصره، واتبع النور الذي أنزل معه. أولئك هم المفلحون.

وقال الحسن البصري[2] (رضي الله عنه): ان عمر (رضي الله عنه) لم يغلب الناس بالصلاة والصوم، ولكن بالزهد واليقين.

وقال بكر بن عبدالله المزني: أن أبا بكر (رضي الله عنه) لم يفضل الناس بكثرة صوم ولا صلاة، وإنما فضلهم بشيء كان في قلبه.

وقال ﷺ: خير ما أُلقي في القلب اليقين.

وقال ﷺ: ما أعطيت أمة من اليقين ما أعطيت أمتي[3].

وقال: صلاح أول هذه الأمة بالزهد واليقين، وفساد آخرها بالبخل

---

(١) سورة هود آية رقم ١١٣.

(٢) سبقت الترجمة له في الجزء الثاني والثالث فليرجع إليهما.

(٣) رواه الامام السيوطي في الجامع الصغير، وقال رواه الحكيم الترمذي عن سعيد بن مسعود الكندي وأشار السيوطي عليه بالضعف.

والأمل. ولا يظهر البخل والأمل إلا من فقد اليقين. ساء ظنهم بربهم فبخلوا وتلذذوا بشهوات الدنيا، فحدثوا أنفسهم بالأماني الكاذبة.

قوله: « حرصاً في علم » قد اتجه على وجهين: وجه منهما أن العلم بحر، فإذا دخله طالبه فتوسطه، فلم ير له ساحلاً ولا منتهى، وسأم فيحتاج إلى حرص يعينه على ذلك، ويذهب بملالته. والحرص إنما صار مذموماً في أمر الدنيا، لأن النفس كلما أعطيت درجة من الدنيا، نزعت إلى أعلى منها، وهو في طلب الدنيا مذموم. ولأنه لا يقنع بما قدر له في اللوح من الرزق الذي قد فرغ الله منه لكل نفس. والحرص في طلب العلم محمود، لأنه يترقى بعلمه بقلبه إلى علام الغيوب. فكلما نال درجة قربت منزلته عند ربه. قال تعالى: ﴿ **والذين أوتوا العلم درجات** ﴾[1].

وقال (عليه السلام): إن يوماً لا أزداد فيه علماً يقربني إلى الله تعالى، لا بورك لي في طلوع شمس ذلك اليوم[2].

فالحرص في طلب العلم يرقى بصاحبه. والحرص في طلب الدنيا يحط بصاحبه.

والوجه الآخر من الحرص أنه يحرص على البر والتقوى، فيحتاج ذلك الحرص إلى العلم لئلا يتعدى به حرصه في بره وتقواه إلى السقوط في التهلكة فيبر بما يصير عقوقاً، ويتقي بما يصير وسوسة، ويعمل البر غير مصيب للحق، كما فعل جريج الراهب في بره، وكما فعلت بنو إسرائيل في تقواهم.

عن أبي هريرة (رضي الله عنه)، عن رسول الله ﷺ أن جريج

---

(١) سورة المجادلة آية رقم ١١.

(٢) قال السيوطي في الجامع الصغير رواه الحكيم الترمذي وأشار على الحديث بالصحة.

الراهب كان متعبداً في صومعة زمن بني إسرائيل، وكانت له أم تأتيه فتناديه فتقول: « يا جريج »، فيقطع صلاته فيكلمها. فأتته يوماً فجعلت تناديه: « يا جريج »، فجعل لا يكلمها، ولا يقطع صلاته. ويقول: « يا رب أمي وصلاتك » فلا يكلمها. فلما رأت العجوز ذلك جزعت، وقالت: اللهم إن كان جريج يسمع كلامي ولا يكلمني فلا تمته حتى ينظر في أعين المومسات. وكانت راعية وراع يأويان إلى ديره، فوقع بها الراعي فحملت، وكانت أهل القرية يعظمون الزناء إعظاماً شديداً. فلما ولدت أخذوها، فقالوا: ممن ولدت. قالت: من جريج الراهب، نزل فوقع بي فحملت. فأتاه قومه، فنادوه: يا جريج. فجعل يقول: يا رب قومي وصلاتك. وجعل لا يكلمهم. فلما رأوا ذلك ضربوا صومعته بالفئوس، فلما رأى ذلك نزل إليهم فقال: ما لكم ؟ قالوا: ذكرت هذه أنها ولدت منك. فضحك، ثم صلى ركعتين، ثم وضع يده على رأس المولود، فقال: من أبوك ؟ فقال: الراعي الذي كان يأوي معها إلى ديرك. فلما رأى قومه ذلك جزعوا مما صنعوا به وقالوا: دعنا نبني لك صومعتك، ونعيدها لك من ذهب وفضة. فقال: لا، أعيدوها على ما كانت. فقال له قومه: لم ضحكت ونحن نريد ما نريد من القتل والشتم ؟ قال: ذكرت دعوة والدتي ألا أموت حتى أنظر في أعين المومسات. فقال رسول الله ﷺ: والذي نفسي بيده لو دعت الله أن يخزيه لأخزاه. ولكنها دعت أن ينظر فنظر [1].

قال مجاهد: كان المولود أحد الثلاثة الذين تكلموا في المهد.

عن يزيد بن حوشب الفهري، عن أبيه، قال: سمعت رسول الله ﷺ

---

(١) سبق تخريج هذا الحديث وقد رواه البخاري في كتاب العمل في الصلاة ٧ (١٢٠٦) قال الليث حدثني جعفر عن عبد الرحمن بن هرمز قال: قال أبو هريرة ــ رضي الله عنه قال رسول الله ــ ﷺ ــ وذكره. ورواه الامام احمد في المسند ٢: ٢٠٨ بسنده عن ابي هريرة ايضا

يقول : لو كان جريج الراهب فقيهاً عالماً لعلم أن إجابة أمه من عبادة ربه[1].

عن سعيد بن المسيب قال: جاء عثمان بن مظعون إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، غلبني حديث النفس، فلم أحب أن أحدث شيئاً حتى أذكر ذلك لك، فقال له النبي ﷺ: وما تحدثك به نفسك يا عثمان ؟ قال : تحدثني نفسي أن أختصي. فقال :مهلاً يا عثمان فإن خصاء أمتي الصيام. قال: يا رسول الله فإن نفسي تحدثني بأن أترهب في رؤوس الجبال. قال: مهلاً يا عثمان، فإن ترهب أمتي الجلوس في المساجد انتظاراً للصلاة. قال: يا رسول الله، فإن نفسي تحدثني أن أسيح في الجبال. قال: مهلاً يا عثمان، فإن سياحة أمتي الغزو في سبيل الله والعمرة والحج[2] قال: يا رسول الله، فإن نفسي تحدثني بأن أخرج من مالي كله. قال: مهلاً يا عثمان فإن صدقتك يوماً بيوم، وتكف نفسك وعيالك، وترحم المسكين واليتيم فتطعمه أفضل من ذلك. قال: يا رسول الله، فإن نفسي تحدثني بأن أطلق خولة امرأتي. قال: مهلاً يا عثمان، فإن الهجرة في أمتي من هجر ما حرم الله عليه، أو هاجر إليَّ في حياتي، أو زار قبري بعد موتي، أو مات له امرأتان وثلاث وأربع. قال: يا رسول الله، فإن نهيتني أن أطلقها فإن نفسي تحدثني بأن لا أغشاها. قال: مهلاً يا عثمان، فإن الرجل المسلم إذا غشي أهله أو ما ملكت يمينه، فلم يكن من وقعته تلك ولد كان له وصيف في الجنة، وإن كان من وقعته ولد فمات قبله كان له فرطاً وشفيعاً يوم القيامة، وإن مات بعده كان له نوراً يوم القيامة. قال: يا رسول الله، فإن نفسي تحدثني بأن لا آكل اللحم. قال: مهلاً يا عثمان، فإني

(١) الحديث رواه الحسن بن سفيان والحكيم وابن قانع ورواه البيهقي في شعب الايمان عن حوشب الفهري. ورواه السيوطي في الجامع الصغير وأشار عليه بالضعف.

(٢) هناك حديث رواه النسائي عن أبي هريرة ــ رضي الله عنه:سياحة امتي الغزو في سبيل الله والعمرة والحج.

أحب اللحم ولآكله إذا وجدته، ولو سألت ربي أن يطعمنيه في كل يوم لأطعمنيه. قال: يا رسول الله فإن نفسي تحدثني بأن لا أمس الطيب. قال: مهلاً يا عثمان، فإن جبرائيل (عليه السلام) أتاني بالطيب غبا، وقال: يوم الجمعة لا مترك له. يا عثمان لا ترغب عن سنتي، ومن رغب عن سنتي فمات قبل أن يتوب ضربت الملائكة وجهه عن حوضي يوم القيامة[1].

وأما تقوى بني إسرائيل فروي عن جامع بن شداد قال: أتيت أبا بكر ابن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بمكة فقلت: يرحمك الله إذا خرجنا، فأكل بعضنا الخبز وتركه بعضنا كراهية له، فكيف ترى ؟ فقال: أيها الناس، لا تغلوا في دينكم مرتين، حدثني أبو هريرة (رضي الله عنه) أن عيسى بن مريم (عليه السلام) ندب قومه بخبز ولحم وشراب، ثم أرسل إليهم فدعاهم فأقبلوا يمسحون أيديهم بملاء الكتان، باغين، فقالوا: لا نأكل من هذا اللحم؛ لأن كبشه رضع من كلبة، ولا نأكل من هذا الخبز؛ لأن سنبله نبتت في مزبلة، ولا نشرب من هذا الشراب؛ لأن حبله نبتت في مقبرة. قال: فلم ترهم يا ابن أخي حبب إليهم اللحم حتى أنهم ليأكلون الخصي من حبهم اللحم، وإن الفويسقة تقع في إناء أحدهم فيخرجها ويشرب من حبه الشراب، وإنه لا يصلح له شيء إلا بمزبلة. ثم التفت إلى مولى له فقال: ولم يكن من أحب زادنا إلينا الخبز.

عن أبي قلابة قال: بلغ النبي (عليه السلام) أن أناساً من أصحابه احتموا النساء واللحم، فأوعد النبي ﷺ فيه وعداً شديداً حتى ذكر القتل فقال: لو تقدمت فيه لقتلت. ثم قال: إني لم أرسل بالرهبانية. إن خير الدين عند الله الحنيفية السمحة. وإنما هلكت من قبلكم من أهل الكتاب بالتشديد، فتلك بقاياهم في الصوامع والديار. اعبدوا الله ولا تشركوا به

---

(١) الحديث رواه الطبراني في الكبير مختصرا وقال صاحب مجمع الزوائد: وفيه عبد الملك بن قدامة الحجى وثقه ابن معين وغيره وضعفه جماعة، وبقية رجاله ثقات.

شيئاً، وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة، وحجوا واعتمروا، واستقيموا يستقم لكم.[1]

فمحتاج الحريص على البر والتقوى إلى العلم حتى يمسك حرصه عن التعدي، وذلك صدق الحرص الذي قال عبدالله بن مسعود لعمر بن الخطاب (رضي الله عنهما): يا أمير المؤمنين إن في هذه الأمة من يبلغ عمله في الميزان ما يكون عمل يوم وليلة أثقل من سبع سموات. فقال: بم ذلك يا ابن أم عبد ؟ قال: بصدق اليقين وبصدق الورع، وبصدق الحرص على البر والتقوى.

قولة: « شفقة في معة » فالشفقة تحنن الرأفة، والإكباب على من يشفق عليه، والمعة هي الحاوية، مشتقة من المعاء، معاء البطن. فإذا كانت الشفقة بغير معة انتشرت وفسدت. وإذا كانت في معة كانت الشفقة في حصن، فلم ينتشر ولم يفسد لأن هناك شيئاً يحويها. قال له قائل: وما ذلك الشيء ؟ قال: تعظيم حق الله. فإذا أشفقت على حق الله تعالى كانت تلك الشفقة حاوية لهذه الشفقة فلا ينتشر ولا ينبثق، ولا يتعدى الى الفساد. الا يرى أن أصحاب رسول الله ﷺ جزعوا عند الحدود في مبتدأ أمرهم، فأنزل الله تعالى: ﴿ **لا تأخذكم بهما رأفة في دين الله إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر** ﴾[2].

وجلد عمر (رضي الله عنه) ابنه فقال: يا أبت قتلتني. فقال: إذا لقيت ربك فاخبره أنا نقيم الحدود.

وكُلم رسول الله ﷺ في فاطمة المخزومية حيث أراد قطعها في سرقة

---

(١) الحديث رواه أبو داود في كتاب الأدب رقم ٤٤

(٢) سورة النور آية رقم ٢.

فغضب، فقال: والله لو كانت فاطمة بنت محمد لقطعتها، ثم نزل من المنبر فقطعها[١].

قوله: « حلماً في علم » فالحلم سعة الخلق. وإذا توسع المرء في أخلاقه ولم يكن له علم، افتقد الهدى وضل؛ لأن توسعه يرمي به إلى نهمات النفس، فيحتاج إلى علم يقف به على الحدود. وإذا كان له علم ولم يكن هناك حلم، ساء خلقه وتكبر بعلمه لأن العلم له حلاوة، ولكل حلاوة شره، فيضيق أخلاقه، ويرمي به ضيق خلقه إلى شره النفس وحدتها، فيكون صاحب عنف وخرق في الأمور، فيضيع علمه.

قال الشعبي: ما أضيف شيء إلى شيء أزين من حلم إلى علم.

وقيل: الحلم أرفع من العقل؛ لأن الله تعالى تسمى بالحلم، ولم يتسم بالعقل.

عن الحسن (رضي الله عنه): ما سمعت الله نحل عباده شيئاً أقل من الحلم، قال: ﴿ **إن إبراهيم لحليم** ﴾[٢] وقال: ﴿ **فبشرناه بغلام حليم** ﴾[٣].

فالحلم سعة الخلق، والعقل عقال عن التعدي في أخلاقه. والواسع في

---

(١) الحديث رواه ابن ماجة في كتاب الحدود ٦ باب الشفاعة في الحدود ٢٥٤٧ ــ عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أن قريشاً أهمهم شأن المرأة المخزومية التي سرقت فقالوا من يكلم فيها رسول الله ﷺ قالوا ومن يجترئ عليه إلا أسامة بن زيد حب رسول الله ﷺ فكلمه أسامة فقال رسول الله ﷺ وذكره. ورواه البخاري في كتاب الأنبياء ٥٤ والمغازي ٥٣ والحدود ١١ والإمام مسلم في الحدود ٩ وأبو داود في الحدود ٤ والترمذي في الحدود ٦ والنسائي في السارق ٦ والدارمي في الحدود ٥.

(٢) سورة هود آية رقم ٧٥.

(٣) سورة الصافات آية رقم ١٠١.

أخلاقه حر عن رق النفس. ولذلك قال عيسى (عليه السلام) لبني إسرائيل: لا عبيد أنقياء، ولا أحرار كرماء.

فالحليم كريم، أينما قدته انقاد. والحليم يحتمل أثقال الأمر والنهي بلا كبد ولا مجاهدة. فكان إبراهيم (عليه السلام) ممن احتمل الأثقال. ابتلي بالنار وابتلي بالهجرة والغربة وابتلي بسارة، وابتلي بالختان، وابتلي بذبح الولد، فجاد بنفسه وولده، فقال الله تعالى: ﴿ **إن إبراهيم لحليم أواه منيب** ﴾[1].

قوله: « **قصداً في غنى** » القصد القسط. إلا أن القصد في الأفعال والأعمال، والقسط في الأوزان. قال الله تعالى: ﴿ **واقصد في مشيك** ﴾[2]. أي المشي الوسط، لا الوهن الكسلان، ولا السريع العجلان.

وروي أن الرسول ﷺ جاءه ضيف فبينما هو قاعد عنده إذ جاءه الراعي على يده بهمّة قد ولدها فقال له: اذبح شاة، ثم قال للضيف: لا تحسبن أنا من أجلك ذبحنا، ولكن لنا شياه مائة، فإذا ولد الراعي بهمّة ذبحنا مكانها شاة. فهكذا القصد إن الله إذا رزقه اقتصد. قال الله تعالى: ﴿ **فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات** ﴾[3].

قال (عليه السلام) في قوله تعالى: ﴿ **اعملوا آل داود شكراً** ﴾[4]. من كان فيه ثلاث خصال فقد أوتي ما أوتي آل داود: خشية الله في السر والعلانية، والقصد في الغنى والفقر، والعدل في الغضب والرضاء.

---

(١) سورة هود آية رقم ٧٥.
(٢) سورة لقمان آية رقم ١٩.
(٣) سورة فاطر آية رقم ٣٢.
(٤) سورة سبأ آية رقم ١٣.

قوله: « تجملاً في فاقة » رأى رسول الله ﷺ رجلاً ثائراً شعره، فقال: لم يشوه أحدكم نفسه ؟ ورأى آخر في ثياب وسخة، فقال: أما يملك هذا ما يغسل ثيابه ؟ وقال: إن الله نظيف يحب النظافة. وقال: نظفوا أفنيتكم فإن اليهود لا ينظفون[1].

فالفقير صاحب الفاقة إذا كان حي القلب صاحب تقوى وجدته في نظافة وهيئة، من نظر إليه لم يوحشه، ومن جالسه لم يثقل عليه ولم يتأذ به، يأخذ شعره ويقلم أظافره، ويغسل أدرانه ويبيض أثوابه، ويتطيب وينظف مجلسه ويكنس بيته. وليس لذلك كثير مؤنة، وإنما يهملها من يهملها لنذالة النفس ودناءتها، لا لأنه لا يجد. والقلب إذا مات لم يلتمس النظافات والطهارات.

وكان رسول الله ﷺ يربط الحجر على بطنه من الجوع، ولا يترك الطيب، ويعاهد أحوال نفسه.

وكان لا تفارقه المرآة والسواك والمقراض في السفر والحضر.

وكان إذا أراد أن يخرج إلى الناس نظر في ركوة فيها ماء فيسوي من لحيته وشعر رأسه، ويقول: إن الله جميل يحب الجمال.

عن مكحول، عن عائشة (رضي الله عنها): فمن أغفل ذلك ورفع البال عن نفسه ساء منظره ووحشت هيئته. فأدخل على إخوانه من المؤمنين الغم والهم من أجله. وكان ذلك كالشكوى إلى العباد من ربه. وإذا تجمل في فاقته كان كالكاتم مصيبته، الشاكر لربه، المتحمد إلى خلقه.

---

(١) الحديث رواه الترمذي في كتاب الأدب باب ٤١ ما جاء في النظافة ٢٧٩٩ عن صالح بن أبي حسان قال: سمعت سعيد بن المسيب يقول: وذكره. وقال الترمذي: هذا حديث غريب، وخالد بن إلياس ضعيف.

وروي عن عمران بن حصين (رضي الله عنه) أنه لبس الخز، فقيل له: تلبس الخز. قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: إذا أنعم الله على عبده أحب أن يرى أثر ذلك عليه[1].

وقد لبس رسول الله ﷺ ثوباً جديداً، فقال: الحمد لله الذي كساني ما أواري به عورتي وأتجمل به في الناس[2].

فهذا التجمل في الناس لا للناس، إنما هو لله شكراً له ونشراً للجميل عنه. وإذا أصابته مصيبة سترها وكتمها.

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال: من كتم مصيبته أربعين يوماً يخرج من الذنوب كيوم ولدته أمه.

وروي عن علي بن الحسين (رضي الله عنه) أنه لدغته عقرب فصبر في ذلك الوجع ليلته إلى الصباح كاتماً له لئلا يعلم به أحد، فلما أصبح أعتق رقبة شكراً لله أن أعطاه الصبر حتى قدر على كتمانه.

والعبد الحي القلب إذا أنعم الله تعالى عليه نعمة نشرها عند خلقه قولاً وفعلاً. وإذا نكب نكبة سترها وكتمها لئلا يرى العباد من أحوال نفسه ما يتحيّر العباد فيه من سوء الحال، لأن الله تعالى معروف بالمعروف. فإذا رأوا سوءًا

---

(١) الحديث رواه أبو داود في كتاب اللباس ١٤ والنسائي في الزينة ٥٤ وأحمد بن حنبل في المسند ٤ : ١٢٧.

(٢) الحديث رواه الترمذي في كتاب الدعوات ٣٥٦٠ حدثنا الأصبغ بن زيد حدثنا أبو العلاء عن أبي أمامة قال: لبس عمر بن الخطاب — رضي الله عنه — ثوباً جديداً فقال: وذكره. ثم قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: من لبس ثوباً جديداً فقال: وذكره ثم قال: « ثم عمد الى الثوب القديم الذي أخلق فتصدق به، كان في كنف الله وفي حفظ الله، وفي ستر الله حياً وميتاً ».

قال الترمذي: هذا حديث غريب ورواه أبو داود في اللباس ١ وابن ماجة في اللباس ٢ والدارمي في الاستئذان ٥٥ وأحمد بن حنبل في المسند ١ : ٤٤.

تحيّروا حتى يرجعوا إلى إيمانهم به أنه عدل لا يظلم ولا يجور. ولذلك استرجع أهل المصيبة لأنهم عندما يصابون تأخذهم الحيرة في أول الصدمة، وإذا ذكروا ربهم استرجعوا معنى قولهم: ﴿ **إنا لله وإنا إليه راجعون** ﴾[1]. أي رجعنا إليك من حيرتنا وعلمنا أن ذلك لك، وأن فعلك هذا بنا خير كله.

قوله: « تحرجاً عن الطمع » فالطمع فيما في أيدي الخلق هو انقطاع عن الله. والمنقطع عن الله مخذول خائب لأنه عبد بطنه وفرجه وشهواته. والطمع والرجاء مقترنان إلا أن الرجاء صفة فعله أن يمد القلب عنقه إلى شيء. والطمع وجود القلب طعم ذلك الشيء الذي رجاه، فهذا فتنة.

ولذلك قال رسول الله ﷺ: نعوذ بالله من طمع يهدي إلى طبع[2].

فالطمع إذا عمل في القلب وتمكن فيه طبع على قلبه، لأنه يوله قلبه إلى الخلق عن الله. فتراه يتملق لهذا ويمدح ذاك في وجهه، ويتبع هذا فيصير كالعبد له. فكم من حق يضيعه، وكم من أمر يسكت عن الحق فيه. فإذا نطق نطق بالهوى. فهذا قلب قد خرب. ولذلك قال الله تعالى: يا داود ما من عبد يعتصم بخلق دوني إلا أسخطت الأرض من تحت قدميه، وقطعت أسباب السماء من فوقه.

وقال الله تعالى لموسى (عليه السلام): من رجا غيري وكلته إليه. ومن وكلته إليه فليستعد للفتنة والبلاء.

قوله: « كسباً من حلال » كل نفس قد فرغ الله من رزقها وأثبته في

---

(١) سورة البقرة آية رقم ١٥٦.

(٢) الحديث رواه الإمام أحمد في المسند ٥ : ٢٣٢ ثنا محمد بن بشر ثنا عبدالله بن عامر الأسلمي عن الوليد بن عبد الرحمن عن جبير بن نفير عن معاذ بن جبل قال: قال لنا رسول الله ﷺ وذكره. وفيه زيادة [ومن طمع يهدي الى غير مطمع، ومن طمع حيث لا طمع].

اللوح، ثم أنزل بذلك قرآناً فقال: ﴿ **وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها** ﴾[1].

فالمؤمن الموقن قد صار هذا الضمان له معاينة فاطمأن إلى ذلك، ولم يتعد إلى الحرام. والذي ضعف يقينه بغلبة شهواته على إيمانه فيفتتن ويتعدى إلى الحرام والشبهة.

قوله: « براً في استقامة » المؤمن إذا كان لين القلب، رقيق الفؤاد، عطف على الأهل والولد والناس كلهم. فإذا بر وكان بهذه الصفة لم يؤمن أن يزل عن الحق والصواب فيصير البر عقوقاً.

عن إبراهيم النخعي كان يستحب أن يسوي الرجل بين ولده حتى في القبلة.

عن النعمان بن بشير، عن النبي ﷺ قال: اعدلوا بين أولادكم في النخب كما تحبون أن تعدلوا بينكم في البر واللطف[2].

وعن النعمان بن بشير أن أباه نحله غلاماً، فأتى النبي ﷺ يشهده، فقال: كل ولدك نحلته ؟ قال: لا. قال: فاردده[3].

فقوله: « براً في استقامة » شرط وثيق وهو أن لا يمازجه الهوى. والبر والملق قرينان مشتبهان.

قوله: « نشاطاً في هدى » فالنشاط هو انحلال النفس وانبساطها.

---

(١) سورة هود آية رقم ٦.

(٢) الحديث رواه الطبراني في الكبير عن النعمان بن بشير، ورواه السيوطي في الجامع الصغير وأشار عليه بالصحة.

(٣) الحديث رواه الإمام مسلم في كتاب الهبات ٣ باب كراهية تفضيل بعض الأولاد في الهبة ١٠ عن حميد بن عبد الرحمن ومحمد بن النعمان عن النعمان بن بشير، قال: أتى بي أبي الى رسول الله ﷺ فقال: وذكره.

والأنشوطة هو العقد إذا مددته انحل من غير أن تحله. فإذا عمل العبد عملاً كان من النفس فيه انقباض وكسل. فإذا قارنها الهوى والشهوة نشطت وانحلت فأمر صاحب هذا أن يتفقد حتى يكون نشاط نفسه وانحلالها في هدى، لا في ضلالة.

قال الله تعالى: ﴿ **ويحذركم الله نفسه** ﴾[1]. وقال: ﴿ **واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه** ﴾[2]. أي احذروا أن لا يتلظى عليكم شعاع من نور العظمة فتصير السموات والأرض جمرة واحدة.

فالنشاط يحتاج إلى الهدى كيلا يفوته الحذر، مثل الصبي إذا رأى معلمه انقبض وتطأطأ، فإذا افتقده انبسط وابتش. وكان السلف الصالح ينبسطون إلى أهاليهم وأولادهم وإخوانهم، ويظهرون النشاط في الأمور، ويتفقدون من أنفسهم الوقوف عند الحدود كي لا يرتطموا في النهي.

وقال إبراهيم النخعي: يعجبني أن يكون الرجل في أهله كالصبي، فإذا بغى منه وجد رجلاً. يعني إذا طولب بما لا يجوز في الحق وجد صلباً في دينه.

قوله: « نهياً عن شهوة » فإن النفس ذات شهوات. فإذا أطمعتها في واحدة، طمعت في أخرى، ثم لا يزال كذلك حتى تستمر فتشرد على صاحبها شراد البعير.

وروي عن رسول الله ﷺ: من السرف أن تأكل كل ما شئت.

معناه أن النفس إذا اعتادت هذا من صاحبها استمرت. فإذا منعتها لم تقدر على ذلك.

وعن عكرمة (رضي الله عنه) أن النفس إذا أطمعتها طمعت، وإن آيستها أيست، وإن فوضت إليها ضيعت.

---

(١) سورة آل عمران آية رقم ٢٨.

(٢) سورة البقرة آية رقم ٢٣٥.

قوله: « رحمة للمجهود » فالمجهود أصناف: مجهود في المعاش، ومجهود في العبادة، ومجهود في البلاء. فمن شأنه أن يرحم كل هؤلاء.

قوله: « إن المؤمن عياذاً لله » عياذاً لله هو الذي يعيذ عباده من السوء. المؤمن البالغ في إيمانه يعيذ العباد بفضل إيمانه من جوره، فقد أمنه الخلق، وصاروا منه في معاذ، لا يحيف على من يبغض، أي بغضه إياه لا يحمله على أن يحيف عليه. وذلك قوله تعالى: ﴿ **يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط...** ﴾[1]. الآية.

قوله: « لا يأثم فيمن يحب » أي لا يحمله حبه إياه أن يأثم في جنبه. فإنه إذا كان على غير ذلك كان بغضه لغير الله وحبه لغير الله.

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال: لا يبلغ العبد ذروة الإيمان حتى يحب في الله ويبغض في الله[2].

فمن كان حبه في الله وبغضه في الله لم يحمله البغض على أن يجور، ولا الحب على أن يأثم. ومن أحب وأبغض لهوى نفسه جار على المبغض وأثم في جنب المحبوب. قال تعالى: ﴿ **يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم وأولادكم عدواً لكم فاحذروهم** ﴾[3]. وذلك أنهم لما أرادوا الهجرة امتنع منهم بعض أزواجهم وأولادهم فافتتن بعضهم بالأزواج والأولاد، فأقاموا وتركوا الهجرة. ومنهم من مضى وتركهم. فنزلت هذه الآية فيمن أثم في جنب محبوبه من الأهل والولد.

قوله: « ولا يضيع ما استودع » لأنه يشفق على ما يؤتمن عليه كشفقته على مال نفسه لعظيم قدر الأمانة عنده.

---

(١) سورة المائدة آية رقم ٨.

(٢) الحديث رواه الطبراني في الأوسط والضياء في المختارة عن أنس رضي الله عنه — ورواه السيوطي في الجامع الصغير وأشار عليه بالصحة

(٣) سورة التغابن آية رقم ١٤.

قوله: « ولا يحسد » لأن من عرف الله عرف أنه هو قسم الدنيا بين أهلها بحكمة بالغة. وقال: ﴿ **وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها كل في كتاب مبين** ﴾[1]. ولن تموت نفس حتى تستوفي رزقها. وقال تعالى: ﴿ **ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها، وما يمسك فلا مرسل له من بعده** ﴾[2]. وقال: ﴿ **وإن يردك بخير فلا راد لفضله** ﴾[3].

فمن أيقن في إيمانه بهذه الكلمات لم يحسد الناس على فضل أوتوا، وقنع بما أوتي.

وروي عن وهب بن منبه (رضي الله عنه)، أن الله (تبارك وتعالى اسمه) كتب التوراة بيده، فيها عشر كلمات أمره بهن: بسم الله الرحمن الرحيم، هذا كتاب الله تبارك وتعالى اسمه، كتبه لعبده موسى، سبِّحني وقدِّسني يا موسى، إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني ولا تشرك بي شيئاً، فإني حق القول مني لتلفحن وجوه المشركين النار، وأشكر لي ولوالديك إليَّ المصير، أنسألك في عمرك، وأقيك المتالف، وأحييك حياة طيبة، وأقلبك إلى خير منها، ولا تقتل النفس التي حرمت إلا بالحق، فتضيق عليك الأرض برحبها، والسماء بأقطارها، وتبوأ بسخطي والنار، ولا تحلف باسمي كاذباً ولا آثماً، فإني لا أطهر ولا أذكى من لم ينزهني ويعظم أسمائي، ولا تشهد بما لم تع سمعك ولم يحفظ عقلك ولم يعمد عليك قلبك، فإني واقف أهل الشهادات يوم القيامة على شهاداتهم، ثم أسائلهم عنها سؤالاً خفياً، ولا تحسد الناس على ما آتيتهم من فضلي، فإني أنا الجواد بالعطية، أعطي من شئت، وأمنع من أردت، ولا تنفس عليهم نعمي ورزقي، ولا تمدن عينيك، ولا تتبعه نفسك، فإن الحاسد عدو لنعمتي،

---

(١) سورة هود آية رقم ٦.

(٢) سورة فاطر آية رقم ٢.

(٣) سورة يونس آية رقم ١٠٧.

مضاد لقضائي، ساخط لقسيمي الذي أقسم بين عبادي، ومن يك كذلك فلست منه وليس مني، وأنا منه بريء ولا تزن، ولا تسرق فأحجب عنك وجهي، ويغلق دون صوتك أبواب السماء، ولا تغدر بحليلة جارك، فإنه كبر مقتاً عندي، وأحبب للناس ما تحب لنفسك، واكره لهم ما تكره لنفسك، ولا تذبح لغيري، فإنه ليس يصعد إليَّ قربان أهل الأرض إلا ما ذكر عليه اسمي، وتفرغ للسبت، وفرغ له آنيتك وأسقيتك وثورك وحمارك ودوابك وجميع أهل بيتك.

وذكر وهب (رضي الله عنه) أن هذه الكلمات العشر التي كتب الله لموسى (عليه السلام) في الألواح مكتوبات في القرآن. وذلك أن الله تعالى يقول: ﴿ **من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين من أنصار** ﴾[1].

وقال الله تعالى في الوالدين: ﴿ **أن اشكر لي ولوالديك إليَّ المصير** ﴾[2].

وقال في القاتل: ﴿ **ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذاباً عظيماً** ﴾[3].

قال في الحلف: ﴿ **ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم** ﴾[4].

وقال في الشهادة: ﴿ **ولا تقف ما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولاً** ﴾[5].

---

(١) سورة المائدة آية رقم ٧٢.

(٢) سورة لقمان آية رقم ١٤.

(٣) سورة النساء آية رقم ٩٣.

(٤) سورة البقرة آية رقم ٢٢٤.

(٥) سورة الاسراء آية رقم ٣٦.

وقال في الحسد: ﴿ **أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله** ﴾[1].

وقال في الزنا: ﴿ **ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة ومقتاً وساء سبيلاً** ﴾[2].

وقال في السرقة: ﴿ **والسارق والسارقة...** ﴾[3] الآية.

وقال في حليلة الجار: ﴿ **والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم كتاب الله عليكم وأحل لكم ما وراء ذلكم** ﴾[4].

وقال في التحاب بين الناس: ﴿ **إنما المؤمنون إخوة** ﴾[5].

وقال: ﴿ **محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم** ﴾[6].

وقال في الذبائح: ﴿ **ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وإنه لفسق** ﴾[7].

وقال في السبت: ﴿ **ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين** ﴾[8].

فمن عادى نعمة الله بحسده، وسخط أمره، وضاد قضاءه، فمعرفته في

---

(١) سورة النساء آية رقم ٥٤.
(٢) سورة الأسراء آية رقم ٣٢.
(٣) سورة المائدة آية رقم ٣٨.
(٤) سورة النساء آية رقم ٢٤.
(٥) سورة الحجرات آية رقم ١٠.
(٦) سورة الفتح آية رقم ٢٩.
(٧) سورة الأنعام آية رقم ١٢١.
(٨) سورة البقرة آية رقم ٦٥.

سجن مظلم وسويداء قلبه لا أدري أتبقى معه حتى يختم له بها أم يسلب فيموت كافراً عدواً لله. وإن تفضل الله عليه بأن يتركها عليه وختم له بها، لا أدري متى ينجو من النار.

قوله: « لا يطعن »، فالطعن قد يكون من الحسد، وقد يكون من الغيرة. والغيرة من إبليس في صدر الآدمي كالعذرة من الآدمي، فحق على كل مؤمن أن يعاف من الغيرة. فإذا طعن فقد هتك الستر. وإنما يطعن في ستر الله. ولو أن رجلاً طعن في ستر ملك من عظماء ملوك الدنيا لخاطر بنفسه وأهلكها، فكيف بستر الله لأن المؤمن في سبعين ستراً من الله.

عن الحسن البصري، عن سلمان، قال: المؤمن في سبعين حجاباً من نور. فإذا عمل خطيئة ثم تناساها حتى يعمل أخرى هتك عنه حجاباً. فإذا عمل كبيرة هتك عنه الحجب كلها إلا حجاب الحياء وهو أعظمها حجاباً. فإن تاب تاب الله عليه، ورد تلك الحجب كلها. فإن عمل خطيئة بعد الكبائر ثم تناساها حتى يعمل أخرى قبل أن يتوب هتك عنه حجاب الحياء، فلم يلقه إلا مقيتاً ممقتاً. فإذا كان مقيتاً ممقتاً نزعت منه الأمانة. فإذا نزعت منه الأمانة، لم يلقه إلا خائناً مخوناً. فإذا كان خائناً مخوناً، نزعت منه الرحمة. فإذا نزعت منه الرحمة لم تلقه إلا فظاً غليظاً. فإذا كان فظاً غليظاً نزعت منه ربقة الإيمان. فإذا نزعت منه ربقة الإيمان لم تلقه إلا لعيناً ملعناً شيطاناً رجيماً.

عن ابن مسعود (رضي الله عنه) قال: ما من رجلين مسلمين إلا بينهما من الله ستر. فإذا قال أحدهما لصاحبه هجراً هتك ستر الله.

قوله: « لا يلعن » اللعنة إذا خرجت من العبد استأذنت ربها. فإذا صارت إلى من رجمت إليه فلم تجد مساغاً، رجعت إلى ربها فقالت: رب إني لم أجد مساغاً، فأمرت بالرجوع إلى صاحبها.

قوله: « يعترف بالحق وإن لم يشهد عليه » فالمؤمن أسير الحق، يعلم أن الشاهد عليه علام الغيوب. وقد أيقن بما أنزل عليه من قوله: ﴿ **ولا تعملون من عمل إلا كنا عليكم شهوداً إذ تفيضون فيه** ﴾[1]. فقد اجتمع على قلبه أمران اثنان. العلم والشهادة. فأخذته هيبة العلم وحياء الشهادة. وقال تعالى: ﴿ **والله يعلم متقلبكم ومثواكم** ﴾[2]. وقال: ﴿ **ألم يعلم بأن الله يرى** ﴾[3] فلا يحوج الموقن بهذا إلى أن يشهدوا عليه، فهو معترف بالحق أبداً له أو عليه.

عن عائشة (رضي الله عنها) عن رسول الله ﷺ، قال: أتدرون من السابقون إلى ظل الله يوم القيامة ؟ قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: الذين إذا أعطوا الحق قبلوه، وإذا سئلوا بذلوه، وحكموا الناس كحكمهم لأنفسهم[4].

قوله: « لا يتنابز بالألقاب » فالنبز من شأن البطالين الذين رفعوا عن أنفسهم البال، وشرهت نفوسهم إلى التلذذ بالبطالات، وفي ذلك حقارة للمؤمنين.

وروي عن أبي أمامة (رضي الله عنه) أنه قال له رجل: يا أصلع. فقال: لقد كنت غنياً عن لعنة الملائكة.

وبلغ من تعظيم حق المؤمن أن يكنى ويدعي بالكنية لأن الاسم قد نالته البذلة في صغره، فلما بلغ وحل محل الإجلال جعلت له دعوة طرية مرفوعة عن البذلة، فكنى عن الاسم بشيء آخر تعظيماً له.

---

(١) سورة يونس آية رقم ٦١.

(٢) سورة محمد آية رقم ١٩.

(٣) سورة العلق آية رقم ١٤.

(٤) الحديث رواه الامام أحمد في المسند ٦: ٦٧ ثنا حسن ويحيى بن اسحاق قالا: ثنا ابن لهيعة قال ثنا خالد بن ابي عمران عن القاسم ابن محمد عن عائشة ــ رضي الله عنها عن رسول الله ــ ﷺ ــ انه قال: وذكره، ورواه أيضاً في ٦: ٦٩ (حلبي) بالسند السابق.

وكانت الأعراب لجفائهم ينادون: يا محمد يا محمد يا محمد. فنزل: ﴿ **لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً** ﴾[1]. فعلموا أن يقولوا يا نبي الله، وكانت كنيته أبا القاسم. ولو دعي بتلك الكنية لكان مدعواً بما قد ابتذل قبل النبوة.

قوله: « في الصلاة متخشعاً » الخشوع من فعل القلب فإذا علم القلب أين قام ولمن قام، تخشع. وإذا استقام القلب، ذلت النفس. وإذا ذلت النفس، هدأت الجوارح.

ولما رأى رسول الله ﷺ رجلاً يعبث بلحيته في صلاته، قال: لو خشع قلبه لخشعت جوارحه.[2]

قوله: « إلى الزكاة مسرعاً » فالسرعة هي من حياة القلب، يعلم ان المال ميال بالقلوب عن الله. فإذا مال القلب عن الله بشيء، نزعت البركة من ذلك الشيء فأمر بالتصدق منه ليظهر صدق إيمانه، بأني لما ملت إلى هذا المال وأحببته ملت عنه إلى الله تعالى بهذه العطية، وبأن أخرجته من ملكي فسميت صدقة، ثم سميت زكاة، لأن المال بسبب هذه العطية عادت إليه البركة فزكى وطهر العبد من الميل عن الله فزكى.

قوله: « في الزلازل وقوراً » الوقار يثقل قلب العبد. فإذا نالته زلزلة بين بلوى وشدة، لم تستفزه ولم يتكفأ يميناً وشمالاً. والوقار إكليل الإيمان.

قال زيد بن أسلم: ان على الحق نوراً، وعلى الإيمان وقاراً.

قال داود (عليه السلام): إلهي دلني على عمل إذا أنا عملته نلت به

---

(١) سورة النور آية رقم ٦٣.

(٢) الحديث رواه السيوطي في الجامع الصغير، وقال رواه الحكيم الترمذي عن أبي هريرة — رضي الله عنه، وأشار على الحديث بالضعف

وقارك. فأوحى الله إليه: يا داود أحبب المؤمنين من أجلي، ولا يزال لسانك رطباً من ذكري، واعمل لي حتى كأنك تراني.

قوله: « في الرخاء شكوراً » لأن وقت الرخاء النفس ساكنة، والقلب مفتوح الباب، مشرق النور، منكشف الغطاء. فإذا تناول النعمة على نور من ربه كان شكوراً. ومن كان في الرخاء شكوراً كان في البلاء صبوراً.

قوله: « قانعاً بالذي له » القناعة ثواب الله العاجل للعبد بما أطاعه، وهي طيب النفس والحياة الطيبة.

قال الله تعالى: ﴿ **من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فَلَنُحْيِيَنَّهُ حياة طيبة** ﴾[1] وهي أن يملأ قلبه غنى حتى يكون غنياً بالله أغناه الله.

وقال ﷺ: من استغنى بالله أغناه الله[2].

وقال ﷺ: ليس الغنى عن كثرة العرض إنما الغنى غنى النفس[3].

عن زيد بن رافع المدني، رفع الحديث إلى رسول الله ﷺ أنه قال: إن الله أنزل في بعض ما أنزل من الكتب قسماً يقسمه، يقول: وعزتي وجلالي وجمالي وعلوي ودنوي وارتفاع مكاني لمن آثر هواي على هواه لأجمعن له شمله ولأكفينه ما أهمه، ولأجعلن غناه في نفسه، ولأضمنن السموات والأرض رزقه، ولأتجرَنَّ له من وراء تجارة كل تاجر، ولمن آثر هواه

---

(١) سورة النحل آية رقم ٩٧.

(٢) هذا جزء من حديث رواه الإمام أحمد في المسند ٤ : ١٣٨ ــ ثنا عبد الحميد بن جعفر عن أبيه عن رجل من مزينة أنه قالت له أمه لا تنطلق فتسأل رسول الله ﷺ كما يسأله الناس فانطلقت أسأله فوجدته قائماً يخطب وهو يقول: وذكره.

(٣) الحديث رواه الإمام مسلم في كتاب الزكاة ٤٠ باب ليس الغنى عن ورواه الإمام البخاري في الرقاق ١٥ والترمذي في الزهد ٤٠ وابن ماجة في الزهد ٩ وأحمد بن حنبل في المسند ٢ : ٢٤٣، ٢٦١، ٣١٥، ٣٩٠، ٤٣٨، ٤٤٣، ٣٩٥، ٥٤٠ (حلبي).

على هواي لأشتتن عليه أمره، ولأجعلن فقره بين عينيه، ولأحضرنه همومه الحاضر منها والغائب والقديم منها والحديث، حتى لا يدري من أين يجيئه ومن أين يأخذه.

وكان حق هذه الكلمة في الاعراب أن يقال قنعاً بالذي له. ولكن الرواة ربما لحنوا في الأداء.

ولذلك قال الحسن البصري: أهلكتهم العجمة. وقيل للحسن: إنك لا تلحن. قال: إني سبقت اللحن، والقانع السائل يقال: قنع يقنع قنوعاً. أي سأل. وقنع يقنع قناعة، أي رضي.
قال الله تعالى: ﴿ **وأطعموا القانع والمعتر** ﴾[1].

وقال الشاعر:

لمال المرء يصلحه فيغني مفاقرة أعف من القنوع
أي من السؤال.

قوله: « لا يجمع في القنط » القنط حرارة الحرص. وإذا جمع كذلك لم يدعه الحرص أن يتورع في مكاسبه.

عن أنس (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: « المؤمن كيس فطن حذر وقاف متثبت، لا يعجل، عالم ورع. والمنافق همزة لمزة حطمة كحاطب ليل، لا يبالي من أين كسب وفيم أنفق »[2].

سئل ابن عباس (رضي الله عنهما) عن أبي بكر (رضي الله عنه) فقال: كان كالخير كله من رجل كان فيه حدة.

---

(١) سورة الحج آية رقم ٣٦.
(٢) سبق الحديث عن هذا الأثر.

وسئل عن عمر (رضي الله عنه) فقال: كان كالطير الحذر الذي يرى أن له في كل طريق شركاً يأخذه.

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال: من طلب الدنيا حلالاً واستعفافاً على المسألة، وسعياً على عياله وتعطفاً على جاره جاء يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر. ومن طلب الدنيا حلالاً مفاخراً مكاثراً مرائياً لقي الله وهو عليه غضبان.[1]

قوله: « لا يغلبه الشح عن معروف يريده » الشح أقوى من البخل؛ لأن الشح يدعو إلى أن يأخذ مال غيره وما حرم عليه، ويمنع حقوق الله في ماله. والبخل يدعو إلى أن يمنع المعروف من ماله. والشح إنما هو من شح. والحاء منه مضاعفة. إنما هو شاح يشوح. أدغمت الألف في الحاء فشددت. وقوله: حاش يحوش، هو أن يطرد الصيد من النواحي إلى الصائد. وكذلك الحرص يجمع أسباب المنال إلى ملكه. فالحوش في فعل الظاهر، والشح في فعل الباطن، والبخل والخلب بمعنى، إلا أن الخلب أن يخادع الناس في معاملاته. والبخل أن يخادع ربه في معاملته على المعروف.

قوله: « يخالط الناس كي يعلم » يعني لا يخالطهم مخالطة استرواح إليهم وأنس بهم، ولكن مخالطة خبرة واعتبار وحذر وأخذ بالحزم.

روي عن رسول الله ﷺ أنه كان يسأل الناس عما في الناس. وكان سؤاله على هذه الجهة لا للتجسس.

قوله: « يناطقهم كي يفهم » أي يفهم أحوالهم وأمورهم، لأن الأسرار إنما تظهر بالمناطقة. ولذلك قيل: إنما المرء بأصغريه، وهما القلب واللسان. فإذا ناطقهم عرف كلاً على درجته، ولم يناطقهم لشهوة الكلام

---

(١) سبق تخريج هذا الحديث

جزافاً، بل يناطق الحكماء ليزداد بالله علماً، والعامة ليفهم أحوالهم.

قوله: « وإن ظلم أو بغى عليه صبر حتى يكون الرحمن هو الذي ينتصر له » الصبر الحبس. ومنه المصبورة، وهو أن ينصب طائراً غرضاً ويرميه. والمؤمن يعرف أن الله عدل، يأخذ من الظالم. فإذا ظلم وجد الله ملياً في الانتصار. وأما في البغي فإن صبر فقد أخذ بباب السلامة. فإن انتصر فقد أثنى الله على المنتصر فقال: ﴿ **وإذا أصابهم البغي هم ينتصرون** ﴾[1]. المنتصر ينتصر لحق الله، لا لنفسه. فإن خاف أن تشركه النفس فيأخذ بحظها فالصبر أسلم.

(١) سورة الشورى آية رقم ٣٩.

الأصل التاسع والخمسون والمائتان

في دفع الوسوسة

عن أبي المليح، عن أبيه أن رجلاً أتى رسول الله ﷺ فقال: إني أدخل في صلاتي فما أدري على شفع أنفتل أم على وتر من وسوسة أجدها في صدري ؟ فقال رسول الله ﷺ: إذا وجدت ذلك فاطعن اصبعك هذا — يعني السبابة — في فخذك اليسرى، وقل: « بسم الله »، فإنها سكين الشيطان أو مدية الشيطان[1].

ومعناه أن الطعنة بالسبابة مدية الشيطان إذا كان مبتدأها « بسم الله ». والمدية السكين الذي له وجهان. كالخنجر في المقدار. إلا إنها ذات وجهين فبـ« اسم الله » تخلص تلك الطعنة بالسبابة إلى الشيطان، فينال منه فخذه وساقيه حتى يصير مقعداً زمناً. فذلك أن الوسواس جاء صفة في الحديث كيف هو من الآدمي.

عن عثمان بن أبي العاصي (رضي الله عنه) أنه شكا إلى رسول الله (ﷺ) من الوسواس. فقال : ذاك شيطان يُقال له : خنزب. فإذا

(١) الحديث رواه السيوطي في الجامع الصغير وقال رواه البزار والديلمي في مسند الفردوس.

أحسست بشيء منه فاتفل عن شمالك ثلاثاً، ثم تعوذ بالله منه[1].

عن أبي ثعلبة الخشني (رضي الله عنه) قال: سألت الله (عز وجل) أن يريني الشيطان ومكانه من ابن آدم، فرأيته يداه في يديه، ورجلاه في رجليه، متشاعب في جسده، غير أن له خطماً كخطم الكلب. فإذا ذكر الله خنس ونكص. وإذا سكت عن ذكر الله أخذ بقلبه[2].

فعلى نحو ما وصف أبو ثعلبة أنه متشاعب في الجسد، أن في كل عضو منه لشعبة منه.

عن عبد الرحمن بن الأسود أنه قال: « بعدما كبر سني وضعفت ما أمنت من الزنا وما يؤمنني أن يدخل الشيطان ذكري فيؤيده ». فهذا القول ينبئك أنه يتشعب في الجسد.

عن الأعمش، عن جثيمة، أنه كان يقول: يقول الشيطان: كيف ينجو مني ابن آدم وأنا في صدره. وإذا غضب طرت حتى أكون في رأسه.

إنما يطير إلى الرأس في وقت الغضب، لأن العقل في الرأس، وإشراقه من الرأس إلى الصدر، لينظر عين الفؤاد بنور العقل، فيميز بين الأمور ويدبر. فإذا رأى الشيطان الغضب قد هاج من الآدمي طار إلى رأسه، حتى يحجب العقل عن أن يشرق في الصدر.

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال: الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم[3].

---

(١) سبق الحديث عن هذا الأثر

(٢) الحديث رواه السيوطي في الجامع الكبير ونسبه الى الديلمي في مسند الفردوس وابن عساكر

(٣) الحديث رواه الإمام البخاري في ٣٣ كتاب الاعتكاف ١١ باب زيارة المرأة زوجها في اعتكافه عن الزهري عن علي بن حسين: كان النبي ﷺ في المسجد وعنده أزواجه، =

فمجرى الدم هي العروق المشتملة على جميع الجسد، فدل هذه الأحاديث أن الشيطان متشاعب في الجسد، ثم سلطانه ومقعده في الصدر وقت الوسوسة.

عن يحيى بن أبي كثير قال: الوسواس له باب في صدر ابن آدم يوسوس إليه منه.

عن وهب بن منبه إن إبليس وضع ابناً له بين يدي حواء وقال: اكفليه. فجاء آدم (عليه السلام). فقال: ما هذا يا حواء. قالت: جاء عدونا إبليس بهذا وقال لي: اكفليه. فقال: ألم أقل لك: لا تطيعيه في شيء، هو الذي غرنا حتى وقعنا في المعصية، وعمد إلى الولد فقطعه أربعة أرباع، وعلق كل ربع على شجرة غيظاً له. فجاء إبليس فقال: يا حواء أين ابني ؟ فأخبرته بما صنع آدم (عليه السلام). فقال: يا خناس. فحيي، فأجابه، فجاء به إلى حواء وقال: اكفليه. فجاء آدم (عليه السلام)، فحرقه بالنار، وذر رماده في البحر. فجاء إبليس (عليه اللعنة) فقال: يا حواء أين ابني ؟ فأخبرته بفعل آدم به، فذهب إلى البحر، فقال: يا خناس، فحيي فأجابه، فجاء به إلى حواء الثالثة، وقال: اكفليه. فنظر إليه آدم فذبحه وشواه وأكلاه جميعاً، فجاء إبليس فسألها، فأخبرته حواء، فقال: يا خناس، فحيي فأجابه. فجاء به من جوف آدم وحواء. فقال إبليس هذا الذي أردت، وهذا مسكنك في صدر ولد آدم. وهو ملتقم قلب ابن آدم ما دام غافلاً يوسوس. فإذا ذكر الله لفظ قلبه وانخنس .

عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: الشيطان ملتقم قلب ابن

= فرحن فقال لصفية بنت حيي لا تعجلي حتى أنصرف معك وكان بيتها في دار أسامة، فخرج النبي ﷺ معها فلقيه رجلان من الأنصار، فنظرا إلى النبي ﷺ ثم أجازا فقال لهما النبي ﷺ تعاليا، إنها صفية بنت حيي فقالا: سبحان الله يا رسول الله قال: وذكره، ورواه الدارمي في كتاب ٢٠ ب ٦٦.

آدم. فإذا ذكر الله خنس عنه. وإذا نسي الله التقم قلبه[1].

وأما التفل الذي أمر رسول الله ﷺ به أن يتفل عن يساره فإن التفلة واصلة إلى وجه الشيطان فيصير قروحاً، وكذلك رمي الجمار، إنما يرمى رأس الشيطان ومطلعه حيث طلع لآدم (عليه السلام). ثم لخليل الله (عليه السلام) فبقيت سنة، لأن تلك الطلعة منه كائنة لكل مسلم حاج. فإذا رمي الجمار شدخ رأسه وطلعته حتى يختسئ. وإنما أمر بسبع حصيات لأنه اطلع رأسه من سبع أرضين ونفسه موثقة في سجين، ولذلك سجنه تحت الأرض السابعة. فبكل حصاة يختسئ في الأرض حتى يبلغ خسئاته بالحصاة السابعة الأرض السابعة إلى مستقره. فكذلك التفلة مع تعوذك بالله يرد الذي جاء به من النزعة والوسوسة كالنار إلى وجهه، فيحرق فيصير قروحاً.

وروي عن الربيع بن خيثم أنه قصت عليه رؤيا منكرة وذلك أنه أتاه آت فقال: إني رأيت في المنام كأن قائلاً يقول: أخبر الربيع أنه من أهل النار. فتفل عن يساره ثلاثاً، وقال: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم. فرأى ذلك الرجل في منامه في الليلة الثانية كأن رجلاً جاء بكلب فأقامه بين يديه، وفي عنقه حبل، وعلى جبهته قروح، فقال: هذا ذلك الشيطان الذي أراك في منامك رؤيا الربيع. وهذه القروح تلك التفلات الثلاث التي كانت منه.

---

(١) الحديث رواه السيوطي في الجامع الكبير ونسبه الى الطبراني في الكبير والديلمي في مسند الفردوس.

الأصل المائتان والستون

في أن كمال المرء في سبع

عن أبي موسى الأشعري (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: كمل من الرجال كثير، ولم يكمل من النساء إلا مريم بنت عمران، وآسية بنت مزاحم، وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على الطعام[1].

كمال المرء في العلم والحق والعدل والصواب والصدق والأدب واللبق. وذلك أنه إذا لم يعلم فهو جاهل بأمر الله. فإذا علم أمر الله احتاج أن يكون محقاً، فيعمل بذلك العلم. فإذا عمل بذلك العلم احتاج إلى إصابة الصواب في ذلك العمل، بأن لا يكون في غير وقته، كالصلاة عند

---

(١) الحديث رواه الإمام البخاري في كتاب الأنبياء ٣٢ باب قول الله تعالى [١١ التحريم] وضرب الله مثلاً للذين ضامنوا امرأة فرعون الى قوله تعالى: ﴿ **وكانت من القانتين** ﴾.

٣٤١١ ــ عن شعبة عن عمرو بن مرة الهمداني عن أبي موسى ــ رضي الله عنه ــ قال: قال رسول الله ﷺ وذكره. وقد أخرجه الطبراني عن يوسف بن يعقوب القاضي عن عمرو بن مرزوق عن شعبة بالسند المذكور هنا، وأخرجه أبو نعيم في الحلية في ترجمة عمرو بن مرة أحد رواته عند الطبراني بهذا الإسناد، وأخرجه الثعلبي في تفسيره من طريق عمرو بن مرزوق به، وقد ورد من طريق صحيح ما يقتضي أفضيلته خديجة وفاطمة على غيرهما. رضي الله عنهما.

طلوع الشمس، وترك إجابة الأم في الصلاة، والغزو بغير إذن أبويه. وقبل ذلك احتاج إلى العدل بأن يكون يريد به وجه الله في ذلك العمل. فإذا عدل احتاج إلى الصدق أن لا يلتفت إلى نفسه، فيوجب لها ثواباً فتحتجب عنه المنة، فيصير معجباً. فإذا صدق العبودة احتاج إلى الأدب حتى يعمله كأن الله يراه بوقار وسكينة وهيبة ويقظة. فإن الأدب بساط العمل. وإذا قام الأدب احتاج إلى اللبق. وإنما يدرك اللبق بحياة القلب بالله. فهذا الكامل، لأنه يعمل على المشاهدة على بصيرة. قال الله تعالى: ﴿ **بل الإنسان على نفسه بصيرة ولو ألقى معاذيره** ﴾[1]. أي لا يقبل عذره لأنه أعطي البصيرة فأعماها بهوى النفس، والبصيرة للقلب من نور معرفة الفطرة. والعمى من دخان النفس وحريق الشهوات وظلمتها.

ثم مَنَّ الله على مختاريه من ولد آدم من كل الف واحد، فوضع فيه الخير حتى صار مختاراً، ثم منَّ عليه بنور التوحيد، وفي جوف ذلك النور نور المحبة. فلما وجدت النفس حلاوة نور المحبة رفضت حلاوة عبادة الأوثان، وقبح عنده الشرك، وقويت بصيرته، فهتكت كل حجاب بينه وبين ربه، وصدرت أعماله من صدره إلى الأركان على مشاهدة النفس ومعاينة القلب محل المقادير والقضاء من ملك الجبروت. وذلك قوله تعالى: ﴿ **قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وسبحان الله وما أنا من المشركين** ﴾[2].

فلم يجعل الدعاء على بصيرة إلا لتابعي محمد ﷺ. وتابعوه من هاجر عما نهى الله عنه، ونصر الحق في كل موطن، وكان له السبق. فهذا عبد قد رضي الله عنه، وأعطاه حبه فأحبه، فاحتدت بصيرته حتى انتهت إلى المقام بين يدي الله، فباطن الأشياء له معاينة كظاهر الأشياء لأهل الغفلة.

---

(١) سورة القيامة آية رقم ١٤، ١٥.

(٢) سورة يوسف آية رقم ١٠٨.

قال رسول الله ﷺ: اتقوا فراسة المؤمن، فإنه ينظر بنور الله[1].

وقال ﷺ في الحديث الذي يأثره عن جبرئيل (عليه السلام) عن الله تعالى إنه قال: « ما تقرب إليّ عبدي بمثل أداء فرائضي، وإنه ليتقرب إليّ بعد ذلك بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي به يسمع وبصره الذي به يبصر، ولسانه الذي به ينطق، ويده التي بها يبطش، ورجله التي بها يمشي، وفؤاده الذي به يعقل، فبي يستعمل هذه الأشياء »[2].

فإذا أدى الفرائض، وهو إقامة الأمر والنهي، فقد هاجر، وإذا تنفل بعد إقامة الأمر والنهي فقد نصر الحق. وإذا قطع العلائق نال السبق لأنه قد انفلت من المتعلقين فعاد إلى ربه، فهذا التابع بإحسان. قال الله تعالى: ﴿ **والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه..** ﴾[3].

فالسبق والأولية في كل أمر وعمل لهذه الطبقة التي هاجرت عن الآثام ونصرت الحق، فهم أهل الرضاء ومحبو الله؛ لأنهم اتبعوا رأس المحبين محمداً ﷺ، فنالوا من تلك المحبة التي أعطى محمد ﷺ وقال في

---

(١) الحديث رواه البخاري في كتاب الرقاق ٣٨ باب التواضع ٦٥٠٢ حدثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان بن بلال حدثني شريك بن عبد الله بن أبي تمر عن عطاء عن أبي هريرة قال قال رسول الله ـ ﷺ ـ وذكره قال ابن جحر هذا حديث غريب جداً لولا هيبة البخاري لعدوه في منكرات خالد فإن هذا المتن لم يرو إلا بهذا الاسناد ولا خرجه من عدا البخاري ولا أظنه في مسند احمد قلت: ليس هو في مسند أحمد جزماً. راجع فتح الباري ١١: ٣٤١ـ ٣٤٢

(٢) سبق تخريج هذا الحديث.

(٣) سورة التوبة آية رقم ١٠٠.

تنزيله: ﴿ **قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم** ﴾[1]. فجعل اتباع محمد ﷺ علماً لمحبة الله. فمن اتبعه صدقاً نال حبه صدقاً.

عن أبي الدرداء (رضي الله عنه)، عن رسول الله ﷺ، في قوله تعالى: ﴿ **قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله...** ﴾[1]. قال: على البر والتقوى والتواضع وذلة النفس.

فالبر والتقوى هو الهجرة التي ذكرناها. والتواضع هو السبق، لأن من تواضع رفعه الله، وذلة النفس نصرة الحق.

قال له قائل: وكيف صار نصرة الحق في النوافل دون الفرائض ؟ قال: إن نصرة الحق منه في الفرائض منكمنة. لأنه إن ترك الفرائض فخوف الوعيد يحمله على القيام بها. فما دام يؤدي الفرائض فهو ناصر للحق، ولكن النصرة منكمنة، لأنه ربما أداها من خوف العقاب والوعيد. فإذا تنفل فقد انكشفت النصرة لأنه يعمل لا من خوف الوعيد، إنما يريد أن يتودد ويتقرب ويتحبب إلى ربه. ألا ترى أنه قال في حديثه: « وإنه ليتقرب إليّ بعد ذلك بالنوافل حتى أحبه ». فإنما أوجب له حبه بما تحبب إليه بالنوافل، فقد تقرب العبد بالفرائض وتحبب، ولكن كان ذلك منه منكمناً؛ لأن خوف الوعيد قد مازجه، فبالنوافل ظهر ما كان منكمناً، فأظهر له حبه، فأوجبه له.

عن جابر (رضي الله عنه) قال: جاء العباس إلى رسول الله ﷺ وعليه ثياب بيض، فتبسم رسول الله ﷺ في وجهه. فقال: يا رسول الله ما الجمال ؟ قال: صواب القول بالحق. قال: فما الكمال ؟ قال: حسن الفعال بالصدق[2].

---

(١) سورة آل عمران آية رقم ٣١.

(٢) هذا الأثر لعله من النوادر التي تفرد بها صاحب النوادر وليس له أثر في كتب الصحاح.

عن مجاهد، عن ابن عباس (رضي الله عنهما)، عن النبي ﷺ بمثله، غير أنه زاد فيه: فرآه تبسم فقال: ما يضحكك يا رسول الله، أضحك الله سنك ؟ قال: يضحكني جمالك. قال: وما الجمال يا رسول الله ؟ فذكر بقية الحديث.

فهذا الكمال موجود في الرجال بفضل العقول وتفاوتها، لأن المعرفة مع القعل، والنساء منقوصات في العقل. ولذلك صارت شهادة امرأتين تعدل شهادة رجل.

فأما مريم بنت عمران، وآسية بنت مزاحم فإنهما برزتا على النساء بما أعطيتا فكملتا. قال له قائل: فماذا أعطيتا حتى كملتا ؟ قال: أعطيتا السبيل إلى الوصول إلى الله، ثم الاتصال به، وذلك ما ندب الله إليه عبادة المؤمنين فقال: ﴿ **يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون** ﴾[1].

وفيما قص الله علينا من نبأهما دليل على كمالهما من قوله: ﴿ **ضرب الله مثلاً** ﴾[2]. أي صفة للذين آمنوا ليتمثلوه، فيطلبوا هذا المثال من أنفسهم، ﴿**امرأة فرعون إذ قالت رب ابن لي عندك بيتاً في الجنة**﴾[3]. والعند في اللغة أقرب القرب بين يديه. فسألت ربها مستقراً بين يديه في داره في مكان القربة، فلم تسأل ذلك إلا وقد طالعت نور القربة، ثم قالت : ﴿**ونجني من فرعون وعمله**﴾[4].

سألت أن يخلصها من سلطان فرعون، حتى لا يجتمعا في شأن البضاع على رائحة الشرك. ولذلك حرم الله على المؤمنين مشركات النساء حتى لا يجتمع رائحة التوحيد مع رائحة الشرك، وأباح نساء أهل

---

(١) سورة المائدة آية رقم ٣٥.

(٢) سورة التحريم آية رقم ١٠، ١١.

(٣) (٤) سورة التحريم آية رقم ١١.

الكتاب لأنهن من الكفار غير مشركات. ثم قال: ﴿ **ومريم ابنت عمران التي أحصنت فرجها فنفخنا فيه من روحنا وصدقت بكلمات ربها وكتبه** ﴾[1].

فالتصديق بالكلمة أعظم الأشياء، لأنها لم تعاين الملائكة، وإنما سمعت صوت البشرى: ﴿**إن الله يبشرك بكلمة منه**﴾[2]. فصدقت ولم تردد، فسماها الله « صديقة » في تنزيله فقال: ﴿ **وأمه صديقة** ﴾[3].

فبالاتصال بلغ العباد أعلى منازل الصديقين، فلا ينالهم في أمر الله حيرة. ألا ترى أن سارة لما بشرت بإسحق كيف اضطربت حتى أنكرت الملائكة من قولها : ﴿ **إن هذا لشيء عجيب. قالوا أتعجبين من أمر الله** ﴾[4]. فتبين ههنا منها نقص، وتبين الكمال من مريم، حيث بشرت بالكلمة من قوله : ﴿ **إن الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى ابن مريم وجيهاً في الدنيا والآخرة ومن المقربين ويكلم الناس في المهد وكهلاً ومن الصالحين** ﴾[5].

فعندها قالت : « **رب أنى يكون لي ولد ولم يمسسني بشر** ﴾[6]. فإنما سألت من أين هذا الولد ؟ لأنه قد جاءها من أمر الله ما ليس في البشر مثله. والذي جاء من أمر سارة ليس بمستنكر، قد يكون مثله في البشر. ألا ترى أنه لما جاء الولد من إبراهيم وسارة، لم يفتتن الخلق به، ومجيء عيسى (عليه السلام) فتنة على المفتونين.

---

(١) سورة التحريم آية رقم ١٢.
(٢) سورة آل عمران آية رقم ٤٥.
(٣) سورة المائدة آية رقم ٧٥.
(٤) سورة هود آية رقم ٧٢، ٧٣.
(٥) سورة آل عمران آية رقم ٤٥.
(٦) سورة آل عمران آية رقم ٤٧.

الأصل الحادي والستون والمائتان

في أخلاق الله المائة والسبعة عشر

عن عبدالله بن راشد، قال: حدثني مولاي عن عثمان بن عفان (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: إن لله مائة وسبعة عشر خلقاً. من أتى بواحدة منهن دخل الجنة[1].

وعن مروان، يقول: سمعت عثمان بن عفان يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: إن لله تعالى مائة وسبعة عشر خلقاً، من جاء بخلق منها دخل الجنة بغير حساب. فقلنا: بينها لنا. قال: كظم الغيظ، والعفو عند المقدرة، والصلة عن القطيعة، والحلم عند السفه، والوقار عند الطيش، ووفاء الحق عند الجحود، والإطعام عند الجوع، والعطية عند المنع، والإصلاح عند الفساد، والتجاوز عن المسيء، والعطف على الظالم، وقبول المعذرة، والإبانة للحق، والتجافي عن دار الغرور، وترك التمادي في الباطل، الا وليس في أخلاق الله شيء أحب إليه من الجود والكرم. فإذا أراد الله بعبد خيراً وفقه لأخلاقه فتخلق بها، وإذا أراد الله بعبد شراً خلى

(١) سبق تخريج هذا الحديث ورواه السيوطي في الجامع الكبير وقال رواه الحكيم الترمذي وأبو يعلى في مسنده، والبيهقي في شعب الايمان عن عثمان بن عفان ــ رضي الله عنه.

بينه وبين أخلاق إبليس، وإن من أخلاق إبليس أن يغضب فلا يرضى، وأن يسمع فيحقد، وشراهية النفس وهنتها، وأخذ ما ليس لها، ونزقها إلى اللهو والباطل. إلا وإن إبليس ليس هو على أحد أشد منه على القراء الذين هم عند أنفسهم قراء لا يزال فيما بينهم يذهب ويجيء حتى يورث بينهم العداوة والبغضاء. فلو قلت حقاً ما أقل من يجتمع منهم غداً في الآخرة، إلا قوم عطف بعضهم على بعض، وتركوا الحقد والغضب، وألحوا في الطلبة إلى الله أن يقبلهم ويقبل معذرتهم.

قال أبو عبدالله: فالأخلاق موضوعة في الطبع، ومعقلها في الصدر. ومثل ذلك مثل ملك له خزانة وقواد ومملكة، فإن كانت الخزانة قليلة كنوزها وكورته صغيرة، ضاق بهؤلاء القواد، وقال بعضهم لبعض: هذا ملك له اسم الخزانة والكنوز، وليس لكنوزه مادة يجري علينا ويعيننا حتى نتخذ عدة للعدو الذي بمرصد منا ومن ملكنا هذا، وليست له مملكة فسيحة تنتشر فيها فيأخذ كل قائد منا ناحية من المملكة، فيدبر أمر الملك في أهل ناحيته، فتعالوا ننتقل عن هذا إلى ملك لمملكته فسحة ومنتشر فنتسع في نواحيها، فيقود الجيوش إلى أعمالنا، فإن العدو بمرصد، ولا نأمن أن ينتهز منا فرصة، فالملك هو القلب، وخزانته جوف القلب، فيه كنوز المعرفة وجواهر العلم بالله، والعقل وزيره، والصدر فسحته وساحته ومملكته، والأخلاق قواده، والأركان رعيته ونواحيه، وهي الجوارح السبع. فهؤلاء القواد هم الأخلاق في الصدر، قواد الملك، قيام بين عيني الفؤاد، والعقل شعاعه يشرق بين عيني الفؤاد، يدبر أمر القلب، والنفس في الجوف رابضة في مكانها، تطلب الملك، وترصد لإنتهاز الفرصة ليخرج على الملك لأن شهوة الإمرة فيها، والهوى بباب النفس يتلهف عطشاً، ويتلظى بين يدي بصيرة النفس، وذلك قوله تعالى: ﴿ **إن النفس لأمارة بالسوء** ﴾[1]. وهي أبداً في طلب الإمارة لتتملك وتتأمر على الجوارح.

---

(١) سورة يوسف آية رقم ٥٣.

فإذا خطرت الخاطرة في الصدر بين عيني الفؤاد، نظر العقل، فإن رآها حسنة وأمراً رشيداً قدر ودبر ماذا يُراد ؟ وكم يُراد ؟ ومتى يُراد ؟ وإلى متى يراد ؟. وإن رآها سيئة وغياً نفاها من الصدر. ففي هذا الوقت للنفس منازعة مع القلب، والهوى مع العقل في هذه الخاطرة، النفس تشتهي، والهوى يزعج النفس ويشجعها، والعدو يزين، ويمني، ويغر. فإذا جاء مدد الأخلاق بطل تزيين العدو وأمانيه، وانكشف غروره، وأدبر الهوى قهقرى، وجاء مدد كنوز المعرفة، ومد الملك يده إلى جواهر العلم بالله في الخزانة، فانمحقت المخاطرة وأسبابها، وجنودها، وأعوانها، فإن الخاطرة كانت طليعة النفس والهوى والعدو. هذا إن كانت خاطرة الغي. وإن كانت رشداً كانت طليعة الحق عز هذا الملك ومنعته، وقوام مملكته بهذه الكنوز، وهؤلاء القواد، وهي الأخلاق التي أحدقت بالقلب. فإذا دبر العقل وقدر ما رآه حسناً أمضاه القلب، لأن محاسن الأخلاق كائنة في الطبع، والنفس تتماسك في الأمر، وتنقاد للقلب بالطبع. فإذا كان الخلق بالطبع ظهر ذلك الخلق وسلطانه في الصدر حتى يقوى القلب به، فيخرج من الصدر إلى الأركان ذلك الخاطر الذي قدره العقل فعلاً حسناً مقدراً مدبراً في يسر بلا عسر، ولا تلجلج، ولا تردد، ولا تقديم ولا تأخير، ولا غلو، ولا تقصير، ولا التفات إلى رشوة النفس من طريق الثواب والعلائق، لأن الأخلاق تصيِّر النفس حرة سخية، وسخاوتها حريتها. والسخاء والخساء بمعنى واحد. إلا أن الخساء هو البعيد من الأشياء. والسخاء هو انفراد النفس من الشيء وعتقها من رقها، والخسا والزكا هما ضدان. والخسا الفرد، والزكا الزوج، وهما مقصوران غير ممدودين. فجميع محاسن الأخلاق تؤول إلى الجود والكرم والسخاء. فإذا سخت النفس تكرمت. وإذا تكرمت جادت.

فأخلاق الله تعالى أخرجها لعباده من باب القدرة، وخزنها للعباد في الخزائن، وقسّمها على أسمائه الحسنى، وأمثاله العليا. فإذا أراد

بعبد خيراً منحه منها خلقاً ليدر عليه من ذلك الخلق فعلاً حسناً جميلاً بهياً، فجبله في بطن أمه على ذلك الخلق. وإذا لم يكن مجبولاً بذلك الخلق في بطن أمه قدر له علم ذلك وحسنه وبهاءه، ليتخلق العبد بذلك. وتخلقه أن يحمل نفسه على فعل ذلك الخلق حتى تعتاد نفسه ذلك.

وروي عن وهب بن منبه أنه قال: « من داوم على خلق أربعين يوماً صار ذلك له خلقاً ». أي بقي معه ذلك. ولا يكون أصلياً لأن المجبول عليه منحة الله تعالى وهديته. وإذا أهدي له ثبت له ذلك، وكانت نفسه معجونة بذلك الخلق، والرب لا يرتجع في هديته.

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال: من أدرك التكبيرة الأولى في صلاة الجماعة أربعين يوماً كتب له عتق من النار[1].

عن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: من صلى أربعين يوماً في جماعة لا تفوته الركعة الأولى كتب له عتق من النار[2].

---

(١) (٢) الحديث رواه الترمذي في أبواب الصلاة باب ٦٤ ما جاء في فضل التكبيرة الأولى ٢٤١ عن طعمة بن عمرو عن حبيب بن أبي ثابت عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: وذكره.

قال الترمذي: وقد روي هذا الحديث عن أنس موقوفاً ولا أعلم أحداً رفعه إلا ما روى سلم بن قتيبة عن طعمة بن عمرو عن حبيب بن أبي ثابت عن أنس، وإنما يروى هذا الحديث عن حبيب بن أبي حبيب الجبلي عن أنس بن مالك. وروى إسماعيل بن عياش هذا الحديث عن عمارة بن غزية عن أنس بن مالك عن عمر بن الخطاب عن النبي ﷺ نحو هذا.

وقال الترمذي: وهذا حديث غير محفوظ، وهو حديث مرسل، وعمارة بن غزية لم يدرك أنس بن مالك.

قال محمد بن إسماعيل: (حبيب بن أبي حبيب يكنى « أبا الكشوتى » بفتح الكاف وضم الشين المعجمة ثم سكون الواو ثم تاء مثلثة مقصور) ويقال: أبو عميرة.

فهذا إذا صار المشي إلى جماعة أربعين يوماً خلقاً، فكذلك سائر الأخلاق. لأن الأخلاق احتمال أثقال المكاره. والمشي إلى الجماعة احتمال مكروه، لأنه لو شاء صلاها في بيته. فلما أمر بالمشي إلى الجماعة احتمل أثقال المكروه، فقدر له رسول الله ﷺ مقدار أربعين يوماً ليصير له خلقاً ويسقط عنه الأثقال، لأن سوء الخلق في طلب الراحة. وإن هذه الأخلاق تفضل الله بها على عبيده على قدر منازلهم عنده، فمنح أنبياءه منها، فمنهم من أعطاه منها خمساً، ومنهم من أعطاه منها عشراً أو عشرين وأكثر من ذلك وأقل. فمن زاد منها ظهر حسن معاملته ربه، وحسن معاملته خلقه على قدر تلك الأخلاق. ومن نقصه منها ظهر عليه ذلك. ولذلك ابتلي يونس (عليه السلام) بما ابتلي به حتى صار ذنباً وسجنه في بطن الحوت حتى طهره وجعل ما حل به موعظة للموحدين. وإنما سماه آبقاً في تنزيله : ﴿ **أبق إلى الفلك المشحون** ﴾[1]. لتضايق أخلاقه، وترك احتمال أثقال الخلق في ذات الله تعالى، فعتب الله عليه ثم اجتباه بعطفه ورحمته، وهذبه بكرمه.

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال: بعثت لأتمم مكارم الأخلاق[2].

فأنبأنا في قوله هذا أن الرسل قد مضت ولم تتمّم هذه الأخلاق، كأنه بقيت عليهم من هذا العدد بقية، فأمر أن يتممها، فأعلمنا في قوله هذا أن تلك الأخلاق التي كانت في الرسل فيه، ثم هو مبعوث لإتمام ما بقي منها، ليقدم على الله بجميع أخلاقه التي ذكرناها مائة وسبعة عشر خلقاً. فلا يجوز لنا أن نتوهم عليه أنه بعث لأمر فقدم على ربه وهو غير متمم

---

(١) سورة الصافات آية رقم ١٤٠.

(٢) الحديث رواه صاحب الموطأ في كتاب حسن الخلق ٨ ـــ وحدثني عن مالك أنه قد بلغه أن رسول الله ﷺ قال: وذكره، وفيه « حسن » بدلاً من « مكارم ».

قال ابن عبد البر: هو حديث مدني صحيح متصل من وجوه صحاح عن أبي هريرة وغيره.

له. ومن أشرق في صدره نور اسم من أسماء الله، كانت له تلك الأخلاق التي لذلك الاسم. هذا للمجبولين. ومن تخلق بذلك الخلق ولم يكن جبل عليه كان تخلّقه طهارة لصدره وقلبه من دنس الخلق السيِّئ الذي هو ضد هذا الخلق. فإذا تطهر من سيِّئ الأخلاق لتخلقه بمحاسن الأخلاق بجهد وكد شكر الله له ذلك، فوجد قلبه طريقاً إلى ذلك الاسم، وذلك قوله تعالى: ﴿ **والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين** ﴾[1]. أحسن الله أخلاقه جهداً، فكان الله معه بالتأييد والنصرة والعون، حتى تمت المجاهدة، فشكر الله له ذلك، فهداه السبيل إليه بأن كشف عنه السوء حتى أشرق في صدره نور ذلك، وهو قوله تعالى: ﴿ **أمن يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض** ﴾[2].

وإذا كشف السوء صلح للخلافة في دينه، ووجب عليك طاعته، وذلك قوله تعالى: ﴿ **أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم** ﴾[3].

فلذلك قيل في حكمة الحكماء المعروفة في صفاء الأخلاق وطهارة القلب. فإذا طهر القلب من الريب، وصفت الأخلاق من الدنس والكدورة، نال العبد المعرفة التي في القربة، والوصول إلى ربه. فإذا وصل القلب إلى ربه، دان له، فعندها أصاب الدين الذي يدين الله به.

ولذلك قال رسول الله ﷺ: « الخلق وعاء الدين »[4]. رواه أنس بن مالك (رضي الله عنه) عن رسول الله ﷺ.

---

(١) سورة العنكبوت آية رقم ٦٩.

(٢) سورة النمل آية رقم ٦٢.

(٣) سورة المائدة آية رقم ٩٢.

(٤) الحديث رواه الديلمي عن عدي بن أبي حاتم وذكره صاحب جامع الشمل في باب الخلق والتخلق.

فالدين هو خضوع القلب، مشتق من الدون الوضوع. فإذا تواضع القلب وخشعت النفس وألقت بيديها لله سلماً، فذلك دين العبد. فإذا أمره بأمر ائتمر. وإذا نهاه، انتهى. وإذا قسم له من الدنيا، قنع. وإذا حكم عليه بحال، رضي محبوباً كان أو مكروهاً. فهذه عبودة العبد. وإنما قدر العبد على إقامة العبودة في هذه الأشياء بخشعة النفس، وخضعة القلب وتواضعه. فذلك دينه. وإنما قال: « الخلق وعاء الدين » لأن ذلك الخلق إذا كان للعبد مثل الجود والسخاء والكرم، كانت النفس حرة من رق الهوى، والقلب حراً من رق النفس، فهان عليه التواضع والخضوع لله، والقناعة بما قسم، والرضاء بما حكم، والائتمار بأمره، والانتهاء عن نهيه. وإنما يسر عليه إقامة الدين من أجل ذلك الخلق. فإذا كان للعبد ذلك الخلق، كان وعاء لدينه من ذلك الخلق، يخرج له الدين، وهو الخضوع والخشوع، وبذل النفس لله، واحتمال أثقال المكروه. ولما كان هذا الإسلام أشرف الأديان أعطاه أقوى الأخلاق وأشرفها وهو الحياء.

عن الزهري، عن أنس (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: « إن لكل دين خلقاً، وخلق الإسلام الحياء »[1].

والحياء أصله من الحياة. فإذا حيي القلب بالله استحيى، وكلما ازداد حياة بالله ازداد حياء منه. ألا ترى أن المستحيي يعرق في وقت الحياء، فعرقه من حرارة الحياة التي هاجت من الروح، فمن هيجانه يفور الروح بتلك الحرارة فيعرق الجسد منه، ويعرق منه ما علا. لأن سلطان الحياء في الوجه والصدر.

---

(١) الحديث رواه صاحب الموطأ في كتاب حسن الخلق ٢ باب ما جاء في الحياء ٩ وحدثني عن مالك عن سلمة بن صفوان بن سلمة الزرقي عن زيد بن طلحة بن ركانة يرفعه الى النبي ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ وذكره. ورواه ابن ماجة في كتاب الزهد ١٧.

وقال ابن عبد البر: رواه جمهور الرواة عن مالك مرسلاً.

عن عروة، عن عائشة (رضي الله عنها) قالت: إن جبرائيل (عليه السلام) نزل على النبي ﷺ وبين يديه شيء من حبوب يأكله متكئاً، فجلس يتصبب عرقاً، فقمت إليه، فجعلت أمسح العرق عن وجهه وأقول: بأمي وأبي يا رسول الله ما لك ؟ قال: إن جبرائيل (عليه السلام) أتاني وأنا آكل متكئاً فقال: « يسرك أن تكون ملكاً » فهالني قوله. قالت عائشة (رضي الله عنها): فما رأيت النبي (عليه السلام) أكل متكئاً بعد ذلك حتى فارق الدنيا[1].

وإنما تصبب عرقاً لفوران حرارة حياته بالله. فكلما كان حياة القلب بالله أعظم، كان تسليمه لله أكثر وأوفر، ونفسه أساس للانقياد، لأن الإسلام هو تسليم النفس لله، والدين خضوعها وانقيادها. فلذلك صار الحياء خلقاً للإسلام، ووعاء للدين، يستحيي فيتواضع، ويستحيي فيخضع، ويستحيي فيبذل نفسه لله، ولا يبخل بها عليه. ومن الحياء انكسار النفس وذهاب رجوليتها. ألا ترى أن المرأة لما فضلت على الرجل بتسعة وتسعين جزءاً من الحياء، كيف كسرت شهوتها التي فضلت بها على الرجل.

وروي عن رسول الله ﷺ: إن المرأة فضلت على الرجل بتسعة وتسعين جزءاً من الشهوة، وفضلت من الحياء بتسعة وتسعين جزءاً لتكسر تلك الشهوات ما فضلت به من أجزاء الحياء[2].

---

(١) الحديث رواه ابن ماجة في المقدمة مختصراً ٢١ باب من كره أن يوطأ عقبا ٥، ٢٤٤ عن حماد بن سلمة عن ثابت عن شعيب بن عبدالله بن عمرو عن أبيه قال: وذكره ولفظه « ما رآني رسول الله ﷺ يأكل متكئاً قط ».

ورواه أبو داود في كتاب الأطعمة باب ما جاء في الأكل متكئاً ٣٧٦٩، ٣٧٧٠ الأول بسنده عن أبي حجيفة والثاني بسنده عن شعيب بن عبدالله بن عمرو عن أبيه.

(٢) لعل هذا الأثر من النوادر التي تفرد بها صاحب النوادر لم يذكر في الصحاح ولم يذكره السيوطي في الجامع مع الصغير ولا الكبير

فقد بان لك أن الحياء يكسر ويذهب بالقوة والجلادة والصلابة من النفس. وإذا كان ذلك يقوي القلب لأن الحياء من الحياة بالله، والحياة بالله من نفس المعرفة. فأما ما ذكرنا من شأن المجبول على خلق ومن شأن الممنوح المتخلق به، فروي عن العلاء بن كثير أن رسول الله ﷺ قال: إن محاسن الأخلاق مخزونة عند الله. فإذا أحب الله عبداً منحه منها خلقاً حسناً أو خلقاً صالحاً.

وعن هود العبدي القصري، عن جده قال: بينما رسول الله ﷺ يحدث أصحابه إذ قال لهم إنه سيطلع عليكم من هذا الوجه ركب هم من خير أهل المشرق. فقام عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) فتوجه في ذلك الوجه، فلقي ثلاثة عشر راكباً، فرحب وقرب، وقال: من القوم ؟ قالوا: نفر من عبد القيس قال: فما أقدمكم هذه البلاد، التجارة ؟ قالوا: لا. قال: أفتبيعون سيوفكم هذه ؟ قالوا: لا. فلعلكم إنما قدمتم في طلب هذا الرجل قالوا: أجل. فمشى معهم يحدثهم حتى إذا نظر إلى النبي ﷺ، قال: هذا صاحبكم الذي تطلبونه. فرمى القوم بأنفسهم عن رحالهم، فمنهم من سعى، ومنهم من هرول، ومنهم من مشى حتى أتوا النبي ﷺ، فأخذوا بيده فقبلوها، وقعدوا إليه، وبقي الأشج، هو أصغر القوم، فأناخ الإبل وعقلها، وجمع متاع القوم، ثم أقبل يمشي على تؤدة، حتى أتى النبي (عليه السلام)، فأخذ بيده فقبلها، فقال له النبي ﷺ: فيك خصلتان يحبهما الله ورسوله. قال: وما هما يا رسول الله ؟ قال: الأناءة والتؤدة. قال: يا نبي الله أجبلاً جبلت عليه أم تخلقاً مني ؟ قال: لا، بل جبلاً جبلت عليه. فقال: الحمد لله الذي جبلني على ما يحب الله ورسوله[1].

---

(١) الحديث رواه ابن ماجة في كتاب الزهد ١٨ باب الحلم ٤١٨٧ ــ عن عمارة العبدي ثنا أبو سعيد الخدري قال: كنا جلوساً عند رسول الله ﷺ فقال: وذكره.

في الزوائد: عمارة بن جوين أبو هرون العبدي كذبه ابن معين وعثمان بن أبي شيبة وابن علية وقال ابن عبد البر: أجمعوا على أنه ضعيف الحديث.

وأقبل القوم قبل تمرات يأكلونها، فجعل النبي ﷺ يخبرهم بها، يسمي لهم هذا كذا، وهذا كذا. قالوا: أجل يا نبي الله، ما نحن بأعلم بأسمائها منك. قال: أجل. فقالوا لرجل: أطعمنا من بقية القوس الذي بقي من نوطك. والقوس قطعة تمر. فأتاهم بالبرني. فقال رسول الله ﷺ: هذا البرني إما أنه من خير تمركم لكم، إما أنه دواء لا داء فيه.

وروي عن رسول الله ﷺ قال: « قلة الحياء كفر »[1].

والكفر غطاء على القلب. فإذا حل الغطاء بالقلب، ذهب الحياء ومات القلب. وإذا انكشف الغطاء، فإنما ينكشف لحياته بالله. فإذا حيي استحيا. ولذلك قال سفيان بن عيينة: الحياء أخو التقوى. ولا يخاف العبد أبداً حتى يستحيي. وهل دخل أهل التقوى في التقوى وفي أمر الله إلا من الحياء ؟

وروي عن أنس بن مالك (رضي الله عنه) قال: كان رسول الله ﷺ أشد حياء من العذراء في خدرها[2].

وقال أبو بكر (رضي الله عنه): استحيوا من الله، فإني لأدخل الكنيف فأقنع رأسي حياء من الله تعالى.

رجعنا إلى مبتدأ ما وصفنا من شأن المثل المضروب، قلنا: فإذا أراد العبد أن يتخلق بخلق من هذه الأخلاق، احتاج إلى أن يمكن له في الصدر الذي هو ساحة القلب. فمن كان أوسع صدراً، كان بمنزلة من كان أوسع مملكة من المال حتى تجد قواد الملك منفسحاً، فيأخذ كل قائد ناحية،

---

(١) هناك أحاديث كثيرة في الحياء تؤدي معنى هذا الحديث منه ما رواه الامام أحمد: الحياء من الايمان والايمان في الجنة والبذاء من الجفاء والجفاء في النار. وأيضاً ما رواه أبو يعلى « الحياء من الايمان ».

(٢) الحديث رواه ابن ماجة في كتب الزهد ١٧ باب الحياء ٤١٨٠ عن قتادة عن عبدالله بن أبي عتبة مولى لأنس بن مالك عن أبي سعيد الخدري قال: وذكره.

فيتملك فيها على حشمه. فإذا اتسع صدره أخذ كل خلق من هذه الأخلاق ناحية من صدره، وتمكن فيه، ويسهل على القلب إنفاذ أمر الله (عز وجل). وإذ ضاق صدره، لم يستقر فيه خلق، بمنزلة أولئك القواد لما لم يجدوا فسحة انتقلوا إلى ملك آخر أوسع مملكة منه، وأوفر كنوزاً. ولذلك سأل موسى (عليه السلام) أول ما سأل حين بعثه إلى فرعون فقال: **﴿رب إشرح لي صدري ويسّر لي أمري﴾**[1]. فبشرح الصدر قدر على احتمال أثقال المكروه حيث احتاج إلى أن يستقبل فرعون بالمكاره، قد هرب منه خوفاً من القتل.

ومبتدأ هذا الأمر أن يعمل في توسيع الصدر حتى تصير له هذه الأخلاق، وتوسعه أن يترك الشهوات والنهمات، ويجعل المكاره على النفس، حتى تصير مدبوغة، فعندها تطهر الأخلاق، ويشرق أنوار الأسماء في صدره، فعنده يغزر علمه بالله تعالى، فيعيش عبداً غنياً بالله ما عاش.

(١) سورة طه آية رقم ٢٥.

الأصل الثاني والستون والمائتان

في صورة النفس وإحيائها

عن أبي هريرة (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: أربع من كن فيه حرمه الله تعالى على النار، وحفظه من الشيطان: من ملك نفسه حين يرغب، وحين يرهب، وحين يغضب، وحين يشتهي. وأربع من كن فيه نشر الله عليه رحمته وأدخله في محبته: من آوى مسكيناً، ورحم ضعيفاً، ورفق بالمملوك، وأنفق على الوالدين[1].

قال أبو عبدالله: فالنفس في هذا الجسد، ومعدنها في البطن، ثم هي متفشية في جميع الجسد، والروح معدنه في الرأس، ثم هو منفش في جميع الجسد، والجسد قالب للروح والنفس كليهما، والحياة موضوعة في كليهما. وحياة الروح أقوى وأكثر وأخلص وأصفى من حياة النفس، والدليل على ذلك أن الروح يأمر بالطاعة، وذلك لأن حياته أكثر وأقوى، لأن أصله من روح الحيوان الذي ماء الحيوان منه، الذي إذا شرب منه

(١) قال السيوطي في الجامع الصغير: رواه الحكيم الترمذي عن أبي هريرة ــ رضي الله عنه وأشار على الحديث بالصحة

أهل الجنة بباب الجنة لم يموتوا. وقال تعالى في تنزيله: ﴿ **وإن الدار الآخرة لهي الحيوان** ﴾[1]. فههنا حياة وفي الدار الآخرة حيوان.

فهذه الحياة التي في الروح قليلة. والماء الذي في الجنة، والنهر الذي بباب الجنة لاغتسال أهل الجنة يوم يدخلونها كله من ماء الحيوان. والماء الذي تحت العرش بحر راكد على مقدار أرزاق العباد، وهو من ماء الحيوان، وذلك قوله تعالى: ﴿ **وجعلنا من الماء كل شيء حي** ﴾[2].

فإذا أنزل الله (عز وجل) إلى الأرض منه أحيا به الأرض. وذلك قوله تعالى: ﴿ **وأنزلنا من السماء ماء مباركاً فأنبتنا به جنات وحب الحصيد** ﴾[3].

ثم قال : ﴿ **ومن آياته أنك ترى الأرض خاشعة** ﴾ أي ميتة لا تتحرك. ﴿ **فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت** ﴾[4] فاهتزازها وربوها وحركتها من الحياة التي دخلت فيها.

ثم قال: ﴿**إن الذي أحياها...**﴾ يعني الأرض ﴿**لمحيي الموتى**﴾[5] وقال تعالى: ﴿ **أحيينا به بلدة ميتاً** ﴾[6]. فإنما إحياء الأرض بماء الحيوان.

وينزل الله تعالى على أهل القبور قبل نفخة الصور من ماء الحيوان، حتى تنبت أجسادهم وتحياهم، ثم يبعث الأرواح وهم في قبورهم يتحركون. قال له قائل: وكيف يتحركون بلا روح ؟ قال: بالحياة التي نالتهم من ذلك الماء. ويتحركون كما تحركت الأرض بماء الحياة

---

(١) سورة العنكبوت آية رقم ٦٤.
(٢) سورة الأنبياء آية رقم ٣٠.
(٣) سورة ق آية رقم ٩.
(٤) (٥) سورة فصلت آية رقم ٣٩.
(٦) سورة ق. آية رقم ١١.

﴿ **اهتزت وربت** ﴾ واهتزازها بالحياة التي نالت أغصان الأشجار حتى أورقت، وكل شيء يتحرك إنما يتحرك بالحياة.

فالروح أوفر الأشياء حظاً من هذه الحياة، لأنه خرج من روح الحياة الأصلي، ثم من بعد ذلك أوفر الأشياء حظاً من الحياة بعد الروح هذه النفس. فالنفوس لجميع الدواب والبهائم والطيور، وفضل الآدمي بالروح للخدمة، لأنه خادم ربه، وسائر الخلق سخرة للآدمي. فالروح بما فيه من الحياة يدعو القلب إلى الطاعة. والنفس بما فيها من الحياة تدعو إلى الشهوات والأفراح. والقلب أمير على الجوارح، وعن أمره يصدرن إلى الأعمال. فالأمير يأمر بقوة المعرفة والعلم بالله.

فقوله: « من ملك نفسه » فالملك للقلب على النفس. فمن كان قلبه مالكاً لنفسه في هذه الأحايين الأربع: حين الرغبة، وحين الرهبة، وحين الشهوة، وحين الغضب. فقد حرم على النار، واختسأ شيطانه، لأن الدنيا كلها في هذه الأربع. فإذا ملك القلب النفس بقوة المعرفة والعلم بالله، فإن للمعرفة والعلم سلطاناً عظيماً وجنوداً كثيفة، وكنوزاً جمة للجنود، فقد دقت دنياه في عينه وصغرت وتلاشت حتى صارت كالهباء. ومن ملكت نفسه قلبه بقوة الهوى وسلطان هذه الأربع وحدتها وغليانها، صارت دنياه في عينه كل شعبة منها كالجبال أو كالبحور، وعظم في عينه شأنها وشأن أحوال نفسه فيها، وصارت الآخرة في عينه كالحلم. فإن المحتلم يتعشق في منامه على جارية حسناء، ويثب إليها، ويلقي نفسه عليها من شدة الشبق، لأن شيطانه يريد ذلك، ويخدع نفسه البلهاء فيما مثل لها في منامه. فإذا إنتبه، وجد نفسه خالياً مما رأى. وإذا هو لم يزد على أن بال في فراشه، فهذا لم يزد على أن ضحك به الشيطان.

فهذه صفة من يتعشق على الجنات من شهوة نفسه لسماع الأذن، لا بحياة القلب، وإذا هو ميت على الدنيا من حبها، ويعظمها تعظيماً، لا ينام ولا ينيم حرصاً وأشراً وشرهاً وبطراً حتى يأخذها من الشبهات بتضييع

الأمانات، والتفريط في الفرائض، ونسيان الموت والمعاد والقبر والقيامة والحساب بين يدي الله تعالى، وقطع النار على الجسور، ويمنع الحقوق، ويعرض عن مواعظ الله (عز وجل) وإذا تلا القرآن فكأنما ينشد شعراً، أو يحكي كلام الناس، لا يتحرك قلبه لوعد ولا لنبأ من أنباء القرآن، ولا تدمع عينه، ولا يدري ما تلا، إنما همه أن يطيب نفسه بأني قرأت وتلوت، فهو في مثل هذا القلب الخرب ممتلئ من الغش والغل والحقد وطلب العلو، والتعزز والتجبر والتكبر، وإهمال الجوارح، وتضييع البركة على الجوارح السبع، وهي الميثاق، يتعشق على الحور، ويتلمظ على فواكه الجنة، ويتشمم برياحين الجنان من بعد لسماع الأذن، أبله من الأبالهة، زبوناً من زبون الشيطان، أحمق من حمقى أهل الغي، ليس من الحياة في قلبه أن إذا سمع بذكر الجنة، قال: الجنة دار الله، فغمض عينيه حياء من الله تعالى وقال: مثلي يصلح لدار الله، وأنا لا أصلح لدار أمير المؤمنين الذي هو عبده في الدنيا، ثم دمعت عيناه واحترق جوفه مخافة الفوت والبعد من الله تعالى لفوتها، وأخذته الحسرة والندامة حتى أداه ذلك إلى التضرع، والحزن الدائم، والتوقي، والتورع، وملك النفس.

فهذه النفس بفضلتها هي كالمحتلم الذي وصفنا أنه إذا انتبه استحيا من نفسه بما سخر به شيطانه، ووجد في نفسه حسرة حيث رأى نفسه خالية عما رأى في منامه، فهو بين حسرة وحياء.

كذلك هو المتعشق بفضلته إذا قدم على الله استحيا منه، حتى يتصبب عرقاً، وتحسرت نفسه إذا رأى ما فاته من موعود الله للمطيعين الأتقياء. فمن آتاه الله المعرفة إذا تذكر الجنة بكى حياء من الله، أن رأى جسداً توسخ وتدنس الوسخ من الآثام والدنس من العيوب، ورأى الجنة مقدسة بقدس الله، مطهرة بطهر الله، مسفرة تضحك إلى أولياء الله تعالى، فرجع إلى قلبه فرآه مع الأوساخ والأدناس، فاستحيى من الله، وبكى على أيامه التي عطلها على اكتساب رضوان الله، واكتسب بها معاصي الله. فهذا له

الرجاء كل الرجاء إذا قدم على الله. والنفس في هذه الأربعة صورتها عجيبة إذا اشتهت فصورتها كالريشة، تهب بها الريح. وشهوة الأشياء متفاوتة، وفرح النفس بكل شهوة على قدرها. والشهوة في الأول، واللذة في الآخر، وإنما قيل شهوة لهشاشة النفس والميل إلى ذلك الشيء، والمبادرة إليه لخوف الفوت. فتلك هشاشة. يقال: هش واهتش، وشهى واشتهى. فالشهوة مأخوذة من هناك. واللذة إذا نال الشيء فانتهى إلى آخره، فذل ذلك الهيج، وسكن سلطان الهشاشة. يقال: لذ وذل. والذل انكسار، وسكونها عن الاهتياج والاغتلام والغلي. فأول الشهوة كلظى النار ولهبها ودخانها، وآخره وهي اللذة كالجمرة التي بعد ما كانت تتلظى سكن ضرامها ولهبها، وصارت خامدة، علاها الرماد.

فصورة النفس في الشهوة كريشة هبت بها ريح نكباء، فهي تدير النفس دوران الرحى. وصورة النفس في الرغبة كعطشان يكاد يقطع عنقه من العطش، فإذا رأى الماء عبه عباً يكاد يلتهم التهاماً، أو كجائع غرثان وجد طعاماً فالتقمه، وبلعه بلعاً من غير مضغ. وصورة النفس في الرهبة كالعلق في الديدان، بينما هي منبسطة مقدار إصبع طويلة، إذ هي منقبضة مقدار فتر، وكالقنفذ من الهوام، بينما هي منبسطة ترى صورتها وخلقتها إذا هي منقبضة كالكرة قد اقشعرت، وشكست لضيق خلقها، وكالكلب اللهثان المخلوع الفؤاد من الجبن، وكاللبدة البالية الملقاة ذلاً وجبناً.

وصورة النفس في الغضب كالأسد الذي يفترس ويمزق ويقعد عليه، ومرة كالنمر يثب وثبة من لا يهاب ولا يبالي، فيمزق ويكسر ويبدد.

فإذا كان القلب أميراً، وللأمير كنوز وجنود، فقد ملك النفس، فذهب سلطان النفس وأفعالها، فحفظ القلب بعقله ومعرفته، وبعلمه بالله حدود الله في هذه الأحايين الأربعة. فإذا اهتاجت الشهوة من النفس أعطاها القلب بمقدار ما أذن الله لها فيه، وأحل لها، ومنعها ما حرم عليها، واستوثق منها حتى لا يتطاير شررها، ويشتعل نيرانها في العروق، حتى لا

يجاوز الحدود، لأن قوة النفس في العروق، وأعطاها من الرغبة ما أحل الله لها، وصيره لها غنى وقوة في دينها ودنياها، واستوثق في جنبيها حتى لا يفيض من مجاريها، وينطفح من الجانبين فينبثق من المجاري، ومن الرهبة بمقدار ما حذر الله أن يرهب وقواها في جنبها، وأمدها وشجعها بقوة العلم، وأيدها بالمعرفة بالله، وأعطاها من الغضب بمقدار ما أطلق الله لها من ذلك، فلا يحملها غضبها على أن يجاوز الحدود في الأمور، ولا يتعدى إلى الظلم، ويكون مع غضبها متمسكة بالعدل، ولا يتعداه إلى جور، فصاحب هذه الصفقة هو الذي قال رسول الله ﷺ: أربع من كن فيه حرمه الله على النار.

وإذا خلا القلب من هذه المعرفة والعلم، صار أسيراً للنفس بعد أن كان أميراً عليها، وذهب سلطانه، وصار مملوكاً للنفس، فبرزت الشهوة في وقتها فأحرقت، والرغبة في وقتها فأفسدت، والرهبة في وقتها فأضرمت، والغضب في وقته فتسلط، فجاء الخراب والضياع والفساد. فهذا ملك النفس للقلب، وذاك ملك القلب للنفس.

عن النعمان بن بشير (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: ألا إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله، ألا وهي القلب[1].

---

(١) الحديث رواه ابن ماجة في كتاب الفتن ١٤ باب الوقوف عند الشبهات ٣٩٨٤ عن زكريا ابن زائدة عن الشعبي، قال : سمعت النعمان بن بشير يقول على المنبر، وأهوى باصبعيه إلى أذنيه سمعت رسول الله ﷺ يقول: الحلال بين الحرام بين وبينهما مشتبهات لا يعلمها كثير من الناس فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه، ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام، كالراعي حول الحمى يوشك أن يرتع فيه، ألا وإن لكل ملك حمى ألا وإن حمى الله محارمه وذكره.

ورواه الإمام البخاري في كتاب الإيمان ٣٩ والإمام مسلم في المساقاة ١٠٧ والدارمي في البيوع ١.

فالقلب ملك. بصلاحه يصلح الجسد، لأن التدبير إليه، والنفس تحب الملك وتشتهيه، وتباري القلب، فهي تطلب الفرصة، وإذا نالت تملكت على القلب فأفسدته، وبفساده يفسد الجسد. بمنزلة أمير وقع في الجيش وخارجي قد ملك على البلد، فضاعت الحدود والأحكام، وخربت الكورة، وظهر الظلم والعدوان والحريق والغارات. فالحريق المعاصي. والغارات غارات كنوز القلب، وصار الصدر كله معدن الجهل، والشره، والبطر، والشهوة، والكبر، والعلو، والحرص، والحسد، والحقد، وأخلاق الكفر. وقد أمر الله (عز وجل) بمجاهدة النفس فقال: ﴿ **وجاهدوا في الله حق جهاده** ﴾[1].

قال رسول الله ﷺ: الجهاد جهادان، وأفضلهما جهاد النفس[2].

وإذا التقى القلب والنفس للمحاربة هذا بجنود الله من العلم والعقل والمعرفة والفهم والفطنة، والحفظ والكياسة، وحسن التدبير والحراسة، فأشرقت هذه الأنوار، واشتعلت شعاعاتها في النفس بجنود العدو من الهوى، والشهوة، والغضب، والرغبة والكبر، والحرص، والمكر، والخديعة، والمدد من الزينة والأفراح فاضطربا وتحاربا، فذلك وقت يباهي الله تعالى بعبده ملائكته، والنصرة موضوعة في ملك المشيئة في حجاب القدرة. فإذا رأى الهوى النصرة ذل وانهزم العدو بجنوده، وأقبل بجمعه وجنوده على النفس حتى أسرها وحبسها في سجنه، وقعد أميراً، وجمع جنوده وقواده الذين ذكرنا في الأصل المتقدم وهي الأخلاق، وفتح باب بيوت الأموال والخزائن، ورزق الجنود من الأموال، وزادهم من الخزائن في الآلة والعدة. فهذا ملك القلب للنفس حين تغضب وحين ترغب، وحين ترهب، وحين تشتهي، قد خسأ شيطانها وحرمت جوارحها على النار، كما قال رسول الله ﷺ.

---

(١) سورة الحج آية رقم ٧٨.

(٢) الحديث مما تفرد به صاحب النوادر في نوادره

وإذا التقى القلب والنفس للمحاربة، والتقى الجمعان، كانت صفته كجبرئيل مع محمد ﷺ يوم بدر. وإبليس مع الكفار يشجعهم ويقوي أمرهم، ويعدهم ويمنيهم. فلما رأى جبرئيل نكص على عقبيه هارباً وقال: **﴿إني أرى ما لا ترون، إني أخاف الله﴾**[1]. وإنما خاف الأسر، أن يأسره جبرئيل فيفضحه ويريه الناس فهرب، وترك الجمع.

وكذلك الهوى لما رأى المعرفة بسلطانها قد أقبلت، والعقل على مقدمتها، والعلم بالله محيط بالعسكر والجنود، نكص الهوى على عقبيه، وتبرأ من الجنود، ثم من بعد هذا ملك آخر لأولياء الله. وهو أن يحصل القلب في سلطان قبضة الله ويملكه الله ويستعمله. فإذا تعدى في الظاهر، لم يفسد ولم يخرب، ولم يخبر أحد أن يستعمله بتغيير لأن ذلك حد الله في الباطن، وقد خفي على الخلق. والحد عندهم في الظاهر غير ذلك. فهذا قلب غلب عليه سلطان القبضة، فملكه واستعمله الله في قبضته، كما استعمل الخضر في خرق السفينة وقتل الغلام، وكان ذلك في الباطن حد الله، وفي الظاهر مخفياً عند الخلق. ولذلك أنكره موسى (عليه السلام). فهذه قلوب ملكها سلطان القبضة، وتلك قلوب ملكها سلطان الحق. والقلوب التي ذكرنا بدءاً ملكها سلطان النفس.

ومما يحقق ما قلنا ما روي عن علي (رضي الله عنه) أنه مر برجل وهو يقاوم امرأة، فأصغى إليه سمعه، فأنكر ما سمعه منه فشجه. فجاء الرجل إلى عمر (رضي الله عنه) والدماء تسيل فقال: ويحك من فعل بك ؟ قال: علي. فقال عمر: ما هذا يا أبا الحسن ؟ فقص عليه. فقال عمر: أصابتك عين من عيون الله. إن لله في الأرض عيوناً، وإن علياً من عيون الله.

---

(١) سورة الأنفال آية.رقم ٤٨.

الأصل الثالث والستون والمائتان

في حقيقة الفقه وفضيلته

عن ابن عباس (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: أفضل العبادة الفقه، وأفضل الدين الورع[1].

وعن أبي هريرة (رضي الله عنه) قال: قال ﷺ: ما عبد الله بشيء أفضل من فقه في دين. ولفقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد. ولكل شيء عماد، وعماد هذا الدين الفقه[2].

وعن ابن عباس (رضي الله عنهما)، عن رسول الله ﷺ أنه قال: من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين[3].

---

(١) الحديث أخرجه الطبراني في الكبير عن ابن عمر ـــ رضي الله عنه وأخرجه السيوطي في الجامع الصغير وأشار عليه بالصحة.

(٢) الحديث رواه ابن ماجة في المقدمة مختصراً ١٧ باب فضل العلماء والحث على طلب العلم ٢٢٢ ـــ عن مجاهد عن ابن عباس ـــ رضي الله عنهما ـــ قال: قال رسول الله ﷺ. ورواه الترمذي في كتاب العلم باب ١٩ ما جاء في فضل الفقه على العبادة ٢٦٨١ بسنده عن ابن عباس أيضاً وقال الترمذي: هذا حديث غريب ولا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث الوليد بن مسلم.

(٣) الحديث رواه ابن ماجة في المقدمة ١٧ باب فضل العلماء والحث على طلب العلم ٢٢٠=

قال أبو عبدالله: الفقه مشتق من التفقؤ، وهو انكشاف الغطاء عن الشيء. يقال: تفقأت الثمرة عن أكمامها، وتفقأ الحب عما فيه، وفقأ عينه إذا انخرق الحجاب وانكشف عن الحدقة. فعلوم الأشياء في الصدر مجتمعة متراكمة بعضها على بعض. فاحساس القلب من ذلك العلم هو علم القلب أداه إلى الذهن وإلى الحفظ عند الحاجة كنبعان العين، ينفجر منه الشيء بعد الشيء. فما دام هكذا فهو ساكن خامد لا قوة له. فإذا تصور في الصدر لعين الفؤاد قوي القلب بذلك الذي تصور. فذلك علم مستتر، وفي القلب بقية من الضعف والخمود. فإذا انكشف الغطاء عن الصورة التي تصورت في الصدر، فذلك الفقه، لأنه حين تصور في الصدد أحس القلب بتلك الصورة علماً، ولم يرها لأن الغطاء بينه وبين العلم قائم، وهو ظلمة الهوى، فهو عالم بذلك الشيء، يترجمه بلسانه، ويتضمنه بحفظه، وتمثل صورته لعقله. وليست له قوة، ينتصب قلبه لذلك، ويتشمر لفعله، ويطمئن إليه حرارة العلم وقوته.

فإذا انكشف الغطاء عن تلك الصورة التي صورها عقله صار عياناً للفؤاد، فيقال لذلك العيان علم اليقين. قال الله تعالى: ﴿ **كلا لو تعلمون علم اليقين لترون الجحيم ثم لترونها عين اليقين** ﴾[1]. فعين اليقين يوم القيامة وعلم اليقين في الدنيا في الصدر، فسماه رؤية ليعلم أن هذه رؤية عين الفؤاد. وتلك في الآخرة رؤية عين الرأس.

= عن معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ وذكره.

في الزوائد: رواه الترمذي من حديث ابن عباس وقال: حسن صحيح وفي الباب عن أبي هريرة، ومعاوية. وقال السندي: وإسناد أبي هريرة ظاهره الصحة ولكن اختلف فيه على الزهري، فرواه النسائي من حديث شعيب عن الزهري عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، وقال: الصواب رواية الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن معاوية كما في الصحيحين.

(١) سورة التكاثر آية رقم ٥ ــ ٧.

فهذا الذي انكشف له الغطاء، وانفقأ الحجاب عن مكنون العلم أبصر بعين الفؤاد صورة ذلك الشيء المعبأ، فسمى ذلك فقهاً، وإنما هو في الأصل فقئ الياء مهموزة، فأبدلت بالهمزة هاء، فقيل فقه. قال الله تعالى فيما يحكى عن قول شعيب (عليه السلام) حيث قال لقومه: يا قوم يا قوم: ﴿ **بقية الله خير لكم** ﴾[1]، ﴿ **ويا قوم استغفروا ربكم** ﴾[2]، ﴿ **ويا قوم لا يجرمنكم شقاقي** ﴾[3].

وكان رسول الله ﷺ إذا ذكر شعيباً (عليه السلام) يقول: ذاك خطيب الأنبياء لحسن دعائه قومه ومراجعته وتلطفه في الدعوة. فقال في آخر ذلك: ﴿ **قالوا يا شعيب ما نفقه كثيراً مما تقول** ﴾[4].

فمن فقه قلبه ما يقال له، تبين عليه أثره. فهؤلاء الذين انتحلوا هذا الرأي وأكثروا فيه الخوض، سموا هذا فقهاً، وخيل إليهم أن هذا هو الذي ما عبد الله بمثله، وهو هذه المسائل التي عندهم فقط. ولا يعلمون أن أستاذيهم تكلموا بها ثم قالوا: وددنا أنا نجونا منها كفافاً لا لنا ولا علينا، مثل إبراهيم النخعي والشعبي والحسن وابن سيرين (رحمهم الله في زمانهم) وأبي حنيفة وسفيان والأوزاعي ومالك (رحمهم الله في زمانهم). فكلٌّ تمنى الخلاص منه، لا له ولا عليه. وهؤلاء أعرضوا عن سائر العلوم التي حاجة الناس إليها في كل وقت، وصار هذا النوع فتنة لهم. فتراه طول الدهر يقول: يجوز ولا يجوز، يدخل فيما بينه وبين عباده مع الحيرة في ذلك، ولا يدري أصواب هو أم خطأ؟ ثم تراه في خاصة أمره ودينه عوج كله، فاقباله على نفسه حتى يكف منها ما لا يجوز خير له من إهماله نفسه وإقباله على إصلاح الناس، ذلك ليعلم أنه مفتون. وكان

---

(١) سورة هود آية رقم ٨٦.

(٢) سورة هود آية رقم ٥٢.

(٣) سورة هود آية رقم ٨٩.

(٤) سورة هود آية رقم ٩١.

المتقدمون أولى بالشفقة على الأمة، والحرص على الدين، والنصيحة لله، فشغلهم إصلاح أنفسهم عن الخوض في هذه الأشياء حتى يلهيه عن عيوب نفسه، ويقال لهذا المعجب: إن كانت هذه الفضائل لمن تفقه في هذا النوع الواحد، وكيف إذا فقهت كلام رب العالمين الذي أدب به عبيده ووعظهم وعطف به عليهم، كي يجعلهم غداً ملوكاً في دار السلام؟!

فمن فقه عن الله (عز وجل) قوله: ﴿ **فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ۝ ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره** ﴾[1]. أمسك عن الصغير والكبير، والدقيق والجليل من الشر، ولم يستحقر ما دق من الخير وصغر، ولم يستهن به، وأمات هذا الوعيد من نفسه البطالات كلها. ألا ترى إلى الاعرابي الذي سمع من رسول الله ﷺ هذه السورة، قام وركب راحلته، وقال: حسبي حسبي، ومر على وجهه. فقال رسول الله ﷺ: فقه الاعرابي[2]. فهكذا يكون الفقه.

ومن فقه ما في السورة من شأن الأرض وأخبارها عن السرائر وذكر الصدر من بين يدي الله. ﴿ **أشتاتاً ليروا أعمالهم** ﴾[3]. ثم وجد أعماله موزونة بمثاقيل الذر من الخير والشر، كيف لا يكون هذا حسبه فيما بينه وبين الله.

ومن فقه عن الله قوله (عز وجل): ﴿ **ونضع الموازين القسط ليوم القيامة** ﴾[4]. الآية. فكيف لا يكون هذا حسبه فيما بينه وبين العباد، حتى ينصف الخلق من نفسه، ويؤدي إلى كل ذي حق حقه من نفسه وماله.

ومن فقه عن الله قوله تعالى: ﴿ **وما من دابة في الأرض إلا على الله**

---

(١) سورة الزلزلة آية رقم ٧، ٨.

(٢) هذا الأثر: لعله من النوادر التي تفرد بها صاحب النوادر

(٣) سورة الزلزلة آية رقم ٦.

(٤) سورة الأنبياء آية رقم ٤٧.

رزقها... ﴾[1] الآية. كيف لا يكون هذا حسبه فيما بينه وبين معاشه، ولا يخرج هم الرزق من قلبه حتى يثق بربه ويطمئن إلى ضمانه.

ومن فقه عن الله قوله (عز وجل) : ﴿ **وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه** ﴾[2] كيف لا يكون هذا حسبه من الثقة بخلفه حتى لا يجد في وقت الإنفاق ضيقاً في صدره، ولا حرارة في نفسه.

ومن فقه عن الله قوله (عز وجل): ﴿ **زين للناس حب الشهوات من النساء...** ﴾[3] الآية. كيف لا يكون هذا حسبه في نزوله على ما اختار له ربه حتى يلهو عن حب هذه الشهوات، ويتشمر في طلب الذي أعلمه الله أنه خير من ذلك.

ومن فقه عن الله (عز وجل) قوله: ﴿ **إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملاً** ﴾[4]، و ﴿ **إنا لا نضيع أجر من أحسن عملاً** ﴾[5]. ﴿ **إن الله لا يضيع أجر المحسنين** ﴾[6]، كيف لا يكون هذا حسبه في معاملته ربه حتى ينكمش في الإحسان.

ومن فقه عن الله (عز وجل) قوله: ﴿ **وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون** ﴾[7] كيف لا يكون هذا حسبه حتى يعلم أنه خلق للعبودة، وأن عبودته في جميع حركاته كلها. فإن كانت حركاته مما حسنها الله في تنزيله وعلى ألسنة رسله فقد عبده. وإن كانت سيئة فقد ترك عبودته.

---

(١) سورة هود آية رقم ٦.
(٢) سورة سبأ آية رقم ٣٩.
(٣) سورة آل عمران آية رقم ١٤.
(٤) سورة الكهف آية رقم ٧.
(٥) سورة الكهف آية رقم ٣٠.
(٦) سورة التوبة آية رقم ١٢٠.
(٧) سورة الذاريات آية رقم ٥٦.

ومن فقه عن الله تعالى قوله: ﴿ **ما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير** ﴾[1] كيف لا يكون هذا حسبه حتى تهون عليه المصائب. كأنه قال: إنما قاصصتك بهذه المصيبة بشيء يسير من ذنوبك حتى أنبهك من رقدتك.

ومن فقه عن الله قوله (عز وجل): ﴿ **وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو، وإن يردك بخير فلا راد لفضله** ﴾[2] كيف لا يكون هذا حسبه حتى ينقطع رجاؤه عن المخلوقين، ويصير حراً من رق نفسه، ومن تبصبص خلقه، وتخلص من تعيير الله، حيث عير المنافقين فقال: ﴿ **لأنتم أشد رهبة في صدورهم من الله، ذلك بأنهم قوم لا يفقهون** ﴾[3] برئ من الفقه من كان رهبته من المخلوقين غالبة على رهبته من الله.

وقال (عز وجل) في المنافقين: ﴿ **هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا ولله خزائن السموات والأرض ولكن المنافقين لا يفقهون** ﴾[4]. فمن رأى حاجته ورزقه من الدنيا بيد الخلق دون الله حتى يضيع حقوقه ويداهنَ في دينه، فقد برأه القرآن من الفقه.

ومن فقه عن الله (عز وجل) قوله: ﴿ **ادعوني أستجب لكم** ﴾[5]، كيف لا يكون هذا حسبه، حتى يعلم أن الله (عز وجل) أكرمه بغاية الكرامة. فلو أن ملكاً كتب إلى عبد من عبيده: « ارفع إليّ حوائجك » لأمتلأ سروراً واتكل على هذا الكتاب مع أنه عبد مثله لا يقدر على شيء في الحقيقة.

---

(١) سورة الشورى آية رقم ٣٠.

(٢) سورة الأنعام آية رقم ١٧.

(٣) سورة الحشر آية رقم ١٣.

(٤) سورة المنافقون آية رقم ٧.

(٥) سورة غافر آية رقم ٦٠.

فهذا كتاب رب العالمين ينطق بأن الله تعالى قال هذا، ولم يخرجه مخرج الأمر، ولكن أبرزه في معرض القول فقال: ﴿ **وقال ربكم ادعوني أستجب لكم** ﴾[1]. فمن يعلم ما في حشو هذه الكلمة، اشتفى به، ثم إذا دعا دعا على يقين من الإجابة، ثم ينتظر الوقت كما قال الله لموسى وهارون (عليهما السلام): ﴿ **قد أجيبت دعوتكما فاستقيما ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون** ﴾[2]. أي أن سبيل الذين لا يعلمون الاستعجال.

ولذلك قال رسول الله ﷺ: « لا يزال العبد بخير ما لم يستعجل ربه ». قيل: كيف يستعجل ربه يا رسول الله ؟ فقال: يقول: دعوت فلم تستجب لي[3].

فهل استعجاله إلا من قلة فقهه. لا يعي أن ربه قد خار له حين يأتي وقته فيعطيه أكثر مما سأل.

وروي في الخبر عن رسول الله ﷺ أنه قال: إذا دعا العبد، قال الله تعالى: يا جبرئيل احبس حاجة عبدي، فإني أحب صوته، وقد أجبته إلى ما سأل .

فإذا فقه هذا لم يستبطئ إجابته، ولم يستعجل ربه. فالفقه في هذا، لا في تلك المخاتلات والخدائع التي يجدهاالعبيد الاباق في سيرهم إلى الله

---

(١) سورة غافر آية رقم ٦٠.

(٢) سورة يونس آية رقم ٨٩.

(٣) الحديث رواه الإمام مسلم في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار ٩٢ — عن ربيعة ابن زيد، عن أبي إدريس الخولاني، عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال : وذكره، ورواه الترمذي في كتاب الدعوات ١٢ ما جاء فيمن يستعجل في دعائه ٣٣٨٧ بسنده عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: وذكره. وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح، وأبو عبيد اسمه سعد وهو مولى عبد الرحمن بن أزهر ويقال: مولى عبد الرحمن بن عوف، وعبد الرحمن بن أزهر هو ابن عم عبد الرحمن بن عوف. ورواه أحمد بن حنبل في المسند ٣ : ١٩٣، ١٢٠ (حلبي).

في معايشهم، من نهب الدنيا حرصاً وجمعاً، وتضييعاً لدين الله. وربما يكون صاحب هذا ممن خدعته نفسه فيقول: أنا أشتغل بتسوية أمور الناس. فيهمل أمر نفسه، لمحبة أن ينزل الخلق كلهم على قوله، ويصدروا عن مشيئآته، فإذا هو جبار عات قد رمي بالعبودة، وتشبه بالأرباب في تسوية أمورهم على الاقتدار.

الأصل الرابع والستون والمائتان

في سر غفرانك بعد الفراغ

عن عائشة (رضي الله عنها) قالت: كان رسول الله ﷺ إذا خرج من الخلاء قال: غفرانك[1].

قوله: « غفرانك » طلب المغفرة على قالب فعلان، وهو أعظم القوالب وأوفرها، كأنه طلب المغفرة الوافرة، لأنه نظر إلى أمر عظيم. وذلك أن آدم (عليه السلام) عجن الله طينته وخمرها، وصوره وخلقه بيده، ونفخ فيه من روحه.

عن أبي هريرة (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: خلق الله آدم (عليه السلام) من تراب، وعجنه بماء من ماء الجنة، فلم يكن يصلح له مكان يليق به من هذه المكارم إلا داره، فتوجه وكلله وختمه بخاتم الملك، وكساه ونظفه، ووضعه على سرير هو وزوجته، وأمر ملائكته بحملهما إلى داره، ولم يزالا في داره طاهرين بالله، فرحين مسرورين

(١) الحديث رواه ابن ماجة في كتاب الطهارة ١٠ باب ما يقول إذا خرج من الخلاء ٣٠٠ ثنا يحيى بن أبي بكير، ثنا إسرائيل، ثنا يوسف بن أبي بردة. سمعت أبي يقول: دخلت على عائشة فسمعتها تقول: كان رسول الله ﷺ وذكره.

مكرمين. حتى إذا جاء وقت الشقوة، وغلب القضاء والقدر على جميع ما أعطاهما وخلص العدو إليهما، فأكلا بأمر العدو، وصارت تلك الأكلة فرصة إبليس منهما، والمأكول حظه منهما، فصارا عاريين من جميع هذه الكرامات، وأخرجا مذمومين، وصار مستقر تلك الأكلة سلطان إبليس ومملكته، والشيء المأكول منتناً، وإنما أنتن لكينونة العدو ونجاسته، وكفره فيها. فكلما ظهر من ذلك الموضع بول أو غائط أو ريح أمر بالوضوء وغسل ذلك المكان. فالوضوء من توضئة الأعضاء التي هي جوانب الجسد حتى تصير وضيئة . فإنما لاحظ رسول الله ﷺ حين خرج من الخلاء ذلك الذي حل بأبيه فورثه عنه، فظهر ذلك عليه، فالتجأ إلى عظيم المغفرة، فقال: غفرانك. أي إنما القينا من تلك الخطيئة. فلو أن رجلاً وقف تحت ميزاب الكعبة حتى جرى من الميزاب، فتلقاه نغبة من الماء الذي نزل من السماء، ولم يمازجه شيء من الدنيا، فدخل جوفه، ثم خرج من هذه المخارج لأمر بالغسل والوضوء، وحكم له بحكم النجاسة، لأن هذا الماء صار إلى المعدة في مجاورة العدو الذي جعل له السبيل إلى الآدمي.

كما قال رسول الله ﷺ: إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم. قالوا: ومنك يا رسول الله ؟ قال: ومني. إلا أن الله أعانني عليه فأسلم[1].

فمستقره تحت المعدة على مطحن العلف، ثم يجري مع الدم، في العروق سلطانه. فالمتنبه إذا دخل الخلاء، وأحس حياة قلبه بما يخرج منه إستحيا، وعرف أن هذا ميراث تلك الخطيئة، وذكر بدو أمره، وأنه بسبب تلك الخطيئة ألقي إلى الدنيا، وقارف غيرها من الخطايا، فالتجأ إلى سؤال الغفران.

ولذلك كان رسول الله ﷺ يقنع رأسه.

---

(١) سبق تخريج هذا الحديث.

عن حبيب بن صالح (رضي الله عنه)، أن رسول الله ﷺ كان إذا دخل المرفق لبس حذاءه وغطى رأسه.

وروي عن أبي بكر الصديق (رضي الله عنه) أنه قال : إني لأدخل الكنيف فأقنع رأسي حياء من الله تعالى.

فهذه ملاحظة الرسل والأنبياء والأولياء (عليهم السلام). وأما العامة، فهم لا يرون هذا بقلوبهم، ولا يعرفونه، وإنما أدبوا بالحمد أن يقولوا: الحمد لله الذي أذهب عني الأذى وعافاني. فردوا إلى حال النفس ونعمة الله عليهم.

عن أنس بن مالك (رضي الله عنه) قال: كان رسول الله ﷺ إذا أتى الخلاء قال: اللهم أذهب عني الرجس النجس الخبيث المخبث الشيطان الرجيم. فإذا خرج من الخلاء قال: الحمد لله الذي أذهب عني الأذى وعافاني[1].

فهذا فعل رسول الله ﷺ فيما بينه وبين الأمة. فأما الكلمة الأولى ففيما بينه وبين الله تعالى.

وكذلك شأن الكبراء كلامهم في الباطن مع الله تعالى غير كلامهم في الظاهر.

قال له قائل: مثل ماذا ؟ قال: في الظاهر مع الخلق يقولون: لا إله إلا الله وحده لا شريك له. وفي الباطن معه يقولون: لا إله إلا الله فقط. وفي الظاهر

---

(١) الحديث رواه ابن ماجة في كتاب الطهارة وسننها ٩ باب ما يقول الرجل إذا دخل الخلاء ٢٩٩ــ ثنا ابن أبي مريم ثنا يحيى بن أيوب عن عبيدالله بن زحر عن علي بن يزيد، عن القاسم عن أبي أمامة أن رسول الله ﷺ قال: وذكره.

وفي الزوائد: إسناده ضعيف. قال ابن حبان إذا اجتمع في إسناده خبر عبيدالله بن زحر وعلي بن يزيد والقاسم، فذاك مما عملته أيديهم.

يقولون: الحمد لله الذي أطعمني وسقاني وأشبعني وأرواني وكساني، ولو شاء أجاعني وأظمأني وأعراني. وفي الباطن يقول: الحمد لله فقط. وفي الظاهر يقولون: ما شاء الله كان، وما لا يشاء لا يكون. وفي الباطن يقولون: ما شاء الله. ينشرون مع الخلق عن الله تعالى ذكر ربوبيته والهيته وصنائعه ليكون ذلك منشوراً مشهوراً. وفي الباطن إذا قالوا: « لا إله إلا الله » بقيت قلوبهم في الوهيته، ولا يلتفتون إلى شرك الشركاء. فإن القلوب الوالهة يصعب عليها الالتفات إلى غيره، وكذلك في الحمد إذا رفعوا الحمد إليه بقلوبهم صعب عليهم أن يلتفتوا إلى النعمة، وكذا في المشيئة إذا وقعوا في بحرها ارتفع عنهم ذكر كان ويكون.

وعن ابن مقاتل (رضي الله عنه) قال: كان ابن سيرين (رحمه الله) إذا خرج من الكنيف فلم يره أحد خر ساجداً باكياً بما أنعم الله عليه أن سهل له خروج الأذى.

الأصل الخامس والستون والمائتان

في سر العمل وعلانيته

عن أبي هريرة (رضي الله عنه) قال: قال رجل: يا رسول الله، إني كنت أصلي في بيتي فأسره، فاطلع عليّ رجل فأعجبني. فقال رسول الله ﷺ: لك أجران، أجر السر وأجر العلانية[1].

قال أبو عبدالله: هذا رجل ناصح الله في خلقه، أسر العمل لا عن ضعف يقين، ولكن خلا بربه يناجيه، فلما اطلع عليه أعجبه رؤيته إياه، كي ينتدب لمثله، ويقتدي به، ولم تعمل فيه رؤيته، فتتحرك من نفسه شهوة المدح لقوة يقينه.

---

(١) الحديث رواه الترمذي في كتاب الزهد باب ٤٩ عمل السر ٢٣٨٤ عن حبيب بن أبي ثابت عن أبي صالح عن أبي هريرة قال: قال رجل يا رسول الله وذكره.

قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب، وقد روى الأعمش وغيره عن حبيب بن أبي ثابت عن أبي صالح عن النبي ﷺ مرسلاً وأصحاب الأعمش لم يذكروا فيه عن أبي هريرة وقال: وقد فسر بعض أهل العلم هذا الحديث فقال: إذا طلع عليه فأعجبه فإنما معناه أن يعجبه ثناء الناس عليه بالخير لقول النبي ﷺ أنتم شهداء الله في الأرض فيعجبه ثناء الناس عليه لهذا لما يرجو بثناء الناس عليه فأما إذا أعجبه ليعلم الناس منه الخير ليكرم على ذلك ويعظم عليه فهذا رياء وقال: بعض أهل العلم إذا اطلع عليه فأعجبه رجاء أن يعمل بعمله فيكون له مثل أجورهم فهذا له مذهب أيضاً.

وروي معمر، عن زيد، رفعه إلى رسول الله ﷺ: خير أعمالكم التي تحبون أن يعلم بها. قال زيد: والذي يكتمها ليسلم. رفعه زيد إلى رسول الله ﷺ.

وقد أثنى الله (عز وجل) على قوم فسماهم: عباد الرحمن وبين أن مثواهم غرف الجنة، وعدد خصالهم التي أثنى بها عليهم، ثم حكى عن دعائهم قوله تعالى: ﴿ **هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين واجعلنا للمتقين إماماً** ﴾[1].

سألوه أن يجعلهم أئمة لمن يقتدي بهم، فلا يكون أمر هذا مكتوماً، وكيف يؤتم به إن أسر العمل، فهؤلاء نصحاء الله، والدعاء إلى الله، يدعون إلى الله بأقوالهم وبأفعالهم التي يظهرونها على أعين الخلق، يحدون الخلق على ذلك. وإنما قال رسول الله ﷺ في حديث أبي هريرة: لك أجران، أجر السر، وأجر العلانية. لأنه نوى بالسر أمراً وبالعلانية أمراً. ولو لم يكن هكذا لم يكتب له أجران. فإنه لا أجر لمن لا نية له. فهذا عبد نوى أن يسر بعمله ليخلو بربه كي لا يشكره عليه أحد غيره، ثم لما اطلع عليه نوى أن ينتفع به غيره بأن يقتدي به. فالسر مضاعف على العلانية بسبعين ضعفاً. وعلانية هذا مضاعفة على سره بسبعين ضعفاً. لأن سره خلوه بربه كيلا يشكره عليه أحد غير ربه. وإعلانه نصحه له في عباده، ليس له في وقت سره التفات إلى مدح الناس، فيهرب منه، ولا في علانيته المنزلة عند الناس.

وعن ابن عمر (رضي الله عنهما) قال: قال رسول الله ﷺ: السر أفضل من العلانية. والعلانية أفضل لمن أراد به الاقتداء[2].

---

(١) سورة الفرقان آية رقم ٧٤.

(٢) الحديث أخرجه الديلمي في مسند الفردوس عن ابن عمر — رضي الله عنه ورواه السيوطي في الجامع الصغير.

وإنما صار عمل السر مضاعفاً على العلانية بسبعين ضعفاً من جهات: فجهة منها ان الذي يسرها إنما أسرها ليصفو له لأنه إذا أحست نفسه بشعور الناس به، علمت أنه ينال بذلك عند الخلق رفعة وكرامة، وصارت له من القلب منزلة تقضي حوائجه، ويعظم، فرحت بذلك. فإذا هو يطلب الجزاء من الله تعالى، والثواب من الخلق. فهذا الذي في نفسه هذه الفتنة كائنة يجاهد نفسه في وقت العمل إذا أعلن به، حتى ينكر عليها ذلك، ولا يرضى، ولا يقبل منها هذه الوساوس. فإن أغفل المجاهدة طرفة عين، وجد نفسه في عين هذه الفتنة. فصاحب هذا ضعيف اليقين. وإذا هرب من الاعلان فأسره ضوعف له عمله بسبعين ضعفاً، لأنه يفرغ لله قلبه من أشغال النفس. فإذا أعلنها نصحاً لله تعالى في عباده، وحباً لأن يعبده الخلق، صار السبعون مضاعفاً الضعف الذي لا يحصيه إلا الله تعالى.

فإذا لم يكن من رجال الاعلان، ولم يبلغ قلبه من المنازل محلاً تموت فتنة نفسه ويفتقد منها حب المدح من الخلق، وفرح الرياسة والعلو، أمسك عن الإعلان وأسره، وصفا العمل لصاحبه بتلك النية الصادقة، وسلمت النية بما أسره. فهذا الوجه للمقتصدين.

ووجه آخر للسابقين المقربين. فإذا أسر العمل، إنما يسره ليخلو بربه في تلك الطاعة، فإن الله تعالى موجود بكل مكان، وفي كل طاعة. فإذا أسر العمل وخلا بربه برز له وجوده في صدره بين عيني فؤاده. فمن يقدر أن يصف ذلك البروز وتلك الحلاوة وذلك الطيب، ومن يقدر أن يصف تصور القلب في أحواله وهشاشة النفس في أحوالها. وهو قول رسول الله ﷺ حيث سأله جبرائيل (عليه السلام): « ما الإيمان ؟ وما الإسلام ؟ وما الإحسان ؟ فأجابه في كل مسألة، وقال في الإحسان: أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك. قال: فإذا فعلت ذلك فأنا محسن. قال: نعم. قال: صدقت. قال: فعجبنا من تصديقه له ». لأنهم لم يعرفوا

أنه جبرائيل حتى أخبرهم رسول الله ﷺ بعد ذلك[1].

وروي عن ابن عمر (رضي الله عنهما) أنه لحقه ابن الزبير في الطواف، فخطب إليه ابنته ولم يكلمه ابن عمر، فلما قدما المدينة ولقيه عروة، قال له ابن عمر: إنك كلمتني في الطواف بما كلمتني، وإنا كنا نتراءى الله بين أعيننا، فهل لك فيما سألت ؟ قال: نعم. فزوجه.

وعن أبي بن كعب (رضي الله عنه) قال: كنت جالساً في المسجد فدخل رجل، فقرأ قراءة أنكرتها عليه، ثم جاء آخر فقرأ سوى قراءة صاحبه فلما انصرفا دخلنا جميعاً على رسول الله ﷺ فأخبرته بذلك، فقال رسول الله ﷺ للرجل: إقرأ. فقرأ. ثم قال للآخر: إقرأ. فقرأ. فقال: أحسنتما. أو أصبتما. فلما رأيت رسول الله ﷺ قد حسن قراءتهما سقط في نفسي وودت أني كنت في الجاهلية، فلما رأى رسول الله ﷺ ما غشيني ضرب بيده في صدري، ففضت عرقاً وكأني أنظر إلى الله فرقاً. فقال: يا أُبي إن ربي أرسل إليّ أن أقرأ القرآن على حرف. فرددت إليه: أي رب هون على أمتي. فرده إليّ الثانية أن إقرأ على حرفين. فقلت: يا رب هون على أمتي، فرده إليّ الثالثة إن إقرأه على سبعة أحرف. ولك بكل ردة رددتها مسألة تسألينها. فقلت: « اللهم إغفر لأمتي » مرتين، وأخرت الثالثة إلى يوم يرغب إليّ فيه الخلق، حتى إبراهيم (عليه السلام)[2].

---

(١) الحديث رواه الإمام البخاري في كتاب التفسير سورة ٣١ والإيمان ٣٧ ورواه الإمام مسلم في كتاب الإيمان ٥٧ وأبو داود في كتاب السنة ١٦ والإمام الترمذي في الإيمان ٤ وابن ماجة في المقدمة ٩ باب في الإيمان ٦٣ عن كهمس بن الحسن، عن عبدالله بن بريدة، عن يحيى بن يعمر، عن ابن عمر، عن عمر قال كنا جلوساً عند النبي ﷺ فجاء رجل شديد بياض الثياب شديد سواد شعر الرأس، لا يرى عليه أثر سفر ولا يعرفه منا أحد قال: فجلس الى النبي ﷺ وذكره.

(٢) الحديث رواه الامام مسلم في كتاب صلاة المسافرين ٢٧٣ حدثنا أبي، حدثنا اسماعيل بن أبي خالد عن عبد الله بن عيسى بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن جده عن أبي بن كعب قال: وذكره =

وعن عبد العزيز بن أبي رواد (رضي الله عنه)، رفعه إلى رسول الله ﷺ في قصة حارثة حيث قال له: كيف أصبحت يا حارثة ؟ قال: مؤمناً حقاً. قال: ما حقيقة إيمانك ؟ قال: كأني أنظر إلى الله فوق عرشه. هذا في رواية عبد العزيز.

وعن أنس (رضي الله عنه) عن رسول الله ﷺ وقال في حديثه: كأني أنظر إلى عرش ربي بارزاً.

رجعنا إلى ذكر صفة السابقين المقربين. إنه إذا أسر العمل خلا بربه في العمل، فبرز له وجوده على القلب في الصدر. والأول المقتصد أسر العمل فخلا بطاعته وعبودته، لا بربه، فبرز له توحيده على قلبه في صدره.

فالمقتصد يتولى تربية عمله التوحيد. والسابق يتولى تربية عمله ربه الجواد الكريم. فإذا أسر السابق الذي هذه صفته عملاً من أعماله، فإنما يسره ليخلو بربه فيجده في العمل. وذلك قول عامر بن عبد قيس: ما نظرت إلى شيء إلا رأيت الله أقرب منه. وقول محمد بن واسع: ما نظرت إلى شيء إلا رأيت الله فيه. فقد تباين قولاهما مع رفعة قوليهما، وجلالة حظيهما في القولين. فإذا وجده السابق في العمل عمل على مشاهدة القلب فعظمه وحسنه، وبالغ فيه، ثم جعله من وراء ظهره، فلم يلتفت إليه لأنه إنما يسره من أجل شيئين: أحدهما، أنه يريد أي يطفئ نار شوقه إلى ربه بوجوده في العمل. لأنه إذا وجده فأول ما يلاقي قلبه برد الرحمة، وقرة العين. فإذا قرت عينه، وناله برد الرحمة، انطفت نار الشوق وسكنت. فهذا وجه.

= ورواه أيضاً عن ابن المثنى حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا شعبة عن الحكيم عن مجاهد عن ابن ابي ليلى عن ابي بن كعب وذكره، ورواه النسائي في الافتتاح ٣٧ وأحمد بن حنبل في المسند ٥: ٤١، ٥١ ١١٤، ١٢٢، ١٢٥، ١٢٧، ١٢٨، ١٢٩ (حلبي).

ووجه آخر أن عين قلبه مادة إلى جلاله وعظمته، يسأل بذلك نزاهة اليقين، فيزداد حياة بالله. ولم يسره يريد بذلك تصفيته مما يخالط من فتنة النفس، لأن نفس هذا قد ماتت وافتقدت وساوسها. قال له قائل: هذا لم لم يعلن العمل حتى يقتضي به الخلق ؟ قال: صاحب هذا قد لها عن الثواب ووله بالماجد الكريم.

ومن وجه آخر يسره يريد بذلك أن يغيبه عن أعين الخلق. فإنهم إذا رأوا صلاة وصوماً وصدقة رأوا زينة وبهاء وزهداً ونزاهة وسخاء، فأكرموه وعظموا منزلته. فإنما يسر أعماله لئلا يكتسب بها من الخلق هذه المنزلة غيرة لربه.

وإذا أسرها من هذا الوجه كان ممن يباهي الله به ملائكته. وقال: هذا عبدي حقاً، ولم يكن الله ليباهي به ويثني عليه ثم لا يفيده شيئاً. وأول ما يفيده أن ينشر ثناؤه الذي أثنى به عليه في ملائكته على قلوب أهل الأرض حتى ينظروا إليه بتلك العين، وتتناسم الأرواح برؤيته، وتتباشر القلوب بلقائه، وتلتذ العيون الشاخصة بالنظر إليه.

قال عيسى (عليه السلام): إذا كان يوم صوم أحدكم فليدهن شفتيه. وإذا تصدق فليخف يمينه عن شماله. وإذا صلى فليدل على بابه ستره، فإن الله تعالى يقسم الثناء كما يقسم الرزق.

فهذه وجوه إسراره للعمل.

وإذا أعلنه فإنما يعلنه حباً. لأن يعبد الله في أرضه بمثل ما يعبده نصيحاً لله في ذاته وفي دينه، وفي كتابه ورسوله وخلقه.

ولذلك قال رسول الله ﷺ: ألا إن الدين هو النصيحة. ثلاث مرات.

قيل: لمن ؟ قال: لله ولكتابه ولأمة المسلمين وعامتهم. رواه تميم الداري[1].

فنصيحته لله من ذاته أن تكون عينه مادة إلى عظمة الله، وفي دينه إلى حسن تدبيره، وفي كتابه إلى العمل بما فيه، وفي رسوله إلى إتباعه. وفي العامة إلى حملهم على ما فيه نجاتهم.

وقال رسول الله ﷺ: خيار عباد الله الذين يحببون الله إلى عباده، ويحببون العباد إلى الله، ويمشون لله في الأرض نصحاً.

قوله: يحببون الله إلى عباده أي يذكرونهم آلاء الله، ونعمه، وإحسانه. ويحببون العباد إلى الله أي يأمرونهم بالطاعة حتى يطيعوه فيحبهم. ويمشون لله في الأرض دعاة إلى الله وإلى دينه. فالدعاة إلى الله دأبهم في شهرهم ودهرهم أن يعلنوا الخير كي يقتدي الناس بهم. ولذلك أثنى الله تعالى على من سأله فقال: ﴿ **واجعلنا للمتقين إماماً** ﴾[2].

وإذا أسروا فالوجه الذي وصفنا. فهم على مفرق الطريقين. وهم على كلا الطريقين مستقيمون وجيهون عند الله.

عن أنس بن مالك (رضي الله عنه)، عن رسول الله ﷺ قال: لما خلق الله الأرض جعلت تميد فخلق الجبال فألقى عليها فاستقرت. فتعجبت الملائكة من شدة الجبال فقالت: يا رب هل من خلقك شيء

---

(١) الحديث رواه الامام مسلم في كتاب الايمان ٩٥ (٥٥) عن القعقاع عن أبيه قال ورجوت أن يسقط عني رجلا فقال سمعته من الذي سمعه منه أبي كان صديقا له بالشام ثم حدثنا سفيان عن سهيل عن عطاء بن يزيد عن هيثم الداري ان النبي ﷺ قال: وذكره. ورواه الترمذي في كتاب الر ١٧ والنسائي في البيعة ٣١ وأحمد بن حنبل في المسند ١: ٣٥١ ٢: ٢٩٧، ٤: ١٠٢ (حلبي)

(٢) سورة الفرقان آية رقم ٧٤.

أشد من الجبال ؟ قال: نعم، الحديد. قالت: يا رب هل من خلقك شيء أشد من الحديد ؟ قال: نعم، النار. قالت: يا رب هل من خلقك شيء أشد من النار ؟ قال: نعم، الماء. قالت: يا رب هل من خلقك شيء أشد من الماء ؟ قال: نعم، التراب. قالت: يا رب هل من خلقك شيء أشد من التراب ؟ قال: نعم، الريح. قالت: يا رب هل من خلقك شيء أشد من الريح ؟ قال: نعم، الإنسان، يتصدق بيمينه يخفيه من شماله. هذه رواية أنس (رضي الله عنه).

وروى علي (رضي الله عنه) هذا الحديث عن رسول الله ﷺ أنه قال عندما بلغ ذكر خلق الإنسان في هذا الحديث: ثم خلق الإنسان يغلب الريح يتقيها بيده، ثم خلق النوم يغلب الإنسان، ثم خلق الهم يغلب النوم. فأشد خلق ربك الهم.

فحديث علي (رضي الله عنه) موافق لحديث أنس (رضي الله عنه) لأنه إذا صار يتصدق سراً، يخفي ذلك السر بيمينه من شماله، كان قوياً، وهذا تمثيل، فاليمين هي القلب، والشمال هي النفس. ألا ترى أن الطاعة تخرج من إيمان القلب، والمعاصي من شهوات النفس. فتأويل هذه الكلمة عندنا الذي قال يتصدق بيمينه يخفيها من شماله، أي يتصدق بقلبه، ويخفيها من نفسه. فالإيمان في القلب، والهوى في النفس. فإذا أخفاها من الهوى، فهذا الإنسان يغلب الريح يتقيها بيده كما وصفه علي (رضي الله عنه) لأن الهوى تنفس النار، فهو ريح يخرج منها، فتمر بباب النار فتحمل الشهوات إلى الآدمي إلى الموضع الذي قد ركب في الآدمي من تلك الشهوة حتى يثيرها فيشتغل في العروق، ويأخذ القلب. فمرجع الروايتين إلى شيء واحد، وهو أن يعمل عملاً مبتدأه من الإيمان من القلب، فيسره من الهوى. وإسراره أن لا يلتفت إليه حتى يعجب به، أو يرى لنفسه عملاً فيتكل عليه. وإذا تعلق بالأعمال نزع يده من التعلق بالرحمة، فوكله الله إلى نفسه وعمله. ومنها بدأ هلاكه. ولذلك قال الله

تعالى: يا داود بشر المذنبين وأنذر الصديقين. قال: وكيف ذاك يا رب ؟ قال: بشر المذنبين أن لا يتعاظمني ذنب أغفره، وأنذر الصديقين أنه ليس منهم أحد أنصبه للحساب وأقيمه على عدلي إلا هلك. فالملتفت إلى أعماله يريد أن ينجو من ربه بأعماله، وإذا هو هلك.

وهذا قول رسول الله ﷺ: ليس أحد منكم ينجيه عمله. قالوا: ولا أنت يا رسول الله. قال: ولا أنا، إلا أن يتغمدني الله برحمته.[1].

والذي يغلب الريح هو الذي يغلب هواه في كل بر يعمل لله تعالى. وأثر الأمور عنده ما ثقل عليه لأنه يعلم أنه أصفى وأبرأ من هيئآت النفس وموردات الهوى. فهو يجتهد أن يخفيه من نفسه.

فأما المقربون فإنهم عملوا لله كأنهم يرونه. فلو أن أحدهم صار له عمل الأولين والآخرين لتلاشى في عينه إذا صار قبالة عظمة الله وجلاله.

وإنما قلنا إن حديث علي (رضي الله عنه) موافق لحديث أنس من أجل أن النوم في الظاهر يغلب الإنسان. وفي الباطن النوم هو الغفلة، لا غفلة القلب، ولكن غفلة النفس عن أحوالها في الدنيا. فإذا جاءت الغفلة، نام القلب عن شهوات النفس وأحوالها وأفراحها. فإذا جاء الهم طار النوم. فحيى القلب بالله، فذاك الهم في الظاهر هو أحوال النفس. وفي الباطن هم ربه. فلذلك قدر أن يتصدق بقلبه ويخفيها من نفسه، لأن صفته إن قطع همه بربه عنه نومة الغفلة، فرجع الكلام إلى ما قلنا إن المؤمن إذا صار

---

(١) الحديث رواه ابن ماجة في كتاب الزهد ٢٠ باب التوقي على العمل ٤٢٠١ ــ ثنا شريك ابن عبدالله عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ وذكره. وفي الزوائد: إسناده حسن، وشريك مختلف فيه.

ورواه البخاري في الرقاق ١٨ والمرض ١٩ ورواه الإمام مسلم في المنافقين ٧١، ٧٣، ٧٥، ٧٦، ٧٨ والدارمي في الرقاق ٢٤ وأحمد بن حنبل في المسند ٢ : ٢٣٥، ٢٥٩ (حلبي).

بهذه الصفة كان أشد وأقوى من الأرضين والجبال والحديد والنار والماء والريح. فهو أشد خلق ربه، لأن ذلك الهم هم النفس من أحوال الدنيا، يطرد النوم وينفيه. وهم القلب من أحواله في الملكوت يطرد عنه النوم، نوم القلب، ونوم العين. فالهم قد غلب هذه الأشياء.

فلذلك قال ابن مسعود لعمر (رضي الله عنهما): إنّا نجد أن عمل المؤمن في يوم واحد أثقل من سبع سموات وسبع أرضين.

وقال موسى (عليه السلام) فيما روي عنه: يا رب إني أجد صفة قوم في قلوبهم من النور أمثال الجبال الرواسي، تكاد البهائم تخر لهم سجداً إذا رأتهم من النور الذي في قلوبهم. قال: يا موسى تلك قلوب طوائف من أمة محمد، إنما بلغوا ذلك بإقبالهم على أنفسهم وذمهم لها، وإنما هلك من هلك من قومك بالعجب بأنفسهم.

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال: إن لله ملائكة موكلين بأرزاق بني آدم، ثم قال لهم: أيما عبد وجدتموه جعل الهم هماً واحداً فضمنوا رزقه السموات والأرضين والطير وبني آدم.

فأما قول عيسى (عليه السلام): إن الله يقسم الثناء كما يقسم الرزق، فإنما يقسم الثناء على القلوب، على أقدار محل العباد عنده. وإنما يحل العباد عنده حيث يحلون ربهم (عز وجل) من قلوبهم.

قال رسول الله ﷺ: من أحب أن يعلم ما منزلته عند الله، فلينظر ما منزلة ربه عنده، فإن الله ينزل العبد من نفسه حيث أنزله العبد من قلبه.

فقلوب الخلق في قبضته، وبين اصبعين من أصابعه. فيرى القلوب محل العبد من صدق العبودة، حتى يحبه العبيد، وذلك قوله تعالى: ﴿ **إن الذين**

---

(١) سبق تخريج هذا الحديث في الجزء الثاني

آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن وداً ﴾[1].

وقال رسول الله ﷺ: من هاب الله أهاب الله منه كل شيء. ومن خاف الله أخاف الله منه كل شيء. ومن أحبه حببه الله إلى عباده وأثنى عليه[2]. وهو قوله تعالى لموسى (عليه السلام): ﴿ **وألقيت عليك محبة مني** ﴾[3]. وقوله تعالى عند ذكر أنبيائه: ﴿ **وتركنا عليه في الآخرين** ﴾[4]. فإنما ينزل الثناء على القلوب، ويظهر السمات على الشخص.

قيل: في قوله تعالى: ﴿ **وألقيت عليك محبة** ﴾ قال: الحلاوة والملاحة.

وعن الزهري قال: يعطى الصادق ثلثي الحلاة والمهابة والطلاوة.

وعن ابن عباس (رضي الله عنهما) قال: سألت رسول الله ﷺ عن قوله تعالى: ﴿ **سيجعل لهم الرحمن وداً** ﴾[5] قال: إن الله (عز وجل) أعطى المؤمن المحبة والمقة والمهابة في صدور الصالحين.

ولذلك قال رسول الله ﷺ: أولياء الله الذين إذا رؤوا ذُكر الله[6].

---

(١) سورة مريم آية رقم ٩٦.

(٢) هذا الحديث رواه السيوطي في الجامع الكبير وقصره على الحكيم الترمذي عن واثلة وأشار عليه بالضعف ولفظه: من اتقى الله وهابه الخ

(٣) سورة طه آية رقم ٣٩.

(٤) سورة الصافات آية رقم ٧٨، ١٠٨، ١١٩، ١٢٩.

(٥) سورة مريم آية رقم ٩٦.

(٦) الحديث رواه ابن ماجة في كتاب الزهد ٤١١٩ ــ ثنا يحيى بن سليم عن ابن خيثم عن شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول: وذكره.

في الزوائد: هذا إسناد حسن، وشهر بن حوشب، وسويد بن سعيد مختلف فيهما، وباقي رجال الإسناد ثقات.

وروي في حديث آخر: قال موسى: يا رب، من أولياؤك ؟ قال: الذين إذا ذكروا ذكرت وإذا ذكرت ذكروا.

وقيل: يا رسول الله، من نجالس ؟ قال: خياركم. قيل: ومن خيارنا يا رسول الله ؟ قال: من يذكركم بالله رؤيته، ويزيد في عملكم منطقه، ويزهدكم في الدنيا عمله[1].

فقسمة الرزق على التدبير في الباطن، وقسمة الثناء على منازل العباد في الباطن في كينونتهم له عبيداً، وتسليمهم إليه نفوساً، ولأمره انقياداً، ولأسمائه علماً، فيورثهم خشوعاً وطمأنينة وثقة. فإذا هبته هابك الخلق. وإذا عظمته عظمك الخلق، وإذا أحببته أحبك الخلق. وإذا وثقت به وثق بك الخلق واطمأنت نفوسهم إليك. وإذا أنست به أنس بك الخلق. وإذا نزهته نظر إليك الخلق بعين النزاهة والطهارة، يحكي لقلوب الخلق عن قلبك ما يراه من قلبك. فإن شئت فازدد، وإن شئت فانقص. فإنما تنقص من حظ نفسك. فمنتهى قسمة الثناء أن خلط ذكره بذكره، وجعل على شخصه طلاوة سماته. فإذا رأوه ذكروا الله. قال له قائل: وما تلك السمات ؟ قال سمات الحظوظ. قال: حظوظ من ماذا ؟ قال حتى تخرج من المهد وتنفطم عن الرضاع. فعندها تعرف السمات إن شاء الله تعالى. قال: وما المهد ؟ وما الفطام ؟ قال: الإنسان من حين يولد فهو راكب هواه، غير مفارق لشهواته ونهماته، فهو في مهد مناه، كالصبي في المهد يريد في كل أمر أن يبر ويلطف له ويعطف عليه ويعمل بهواه ويعلل كالصبي، ويداري ويوافق في مشيئآته. هذا حاله إلى أن يشيخ ويكبر ويدخل قبره، لم يدخل في عبودة الله تعالى قط، ولا تولى الله قط ولاية الحق. إنما تولاه ولاية التوحيد وحده بما مَنَّ عليه من عقد الإيمان، وقبل منه الإيمان والإسلام أن يكون مطمئن القلب في الله تعالى في كل حال، ساكناً عند أحكامه مسلماً إليه جميع جوارحه عند أمره ونهيه، ثم هو عبد

(١) سبق تخريج هذا الحديث في الجزء الثالث

آبق منخلع العذار، مستبد، حرون، جموح، إذا أمره تثاقل وحرن. وإذا نهاه جمح. وإذا قسم له بحسن تدبيره من الأحوال أرسل مشفريه كمشفري البعير، وعبس وجهه، وانقبض انقباض القنفذ. وإذا حكم عليه التوى، وذلل بقدميه الأرض. فهذا عبد دنياه، وعبد بطنه، وعبد فرجه وشهواته ومناه. فمتى يقدر هذا أن يعظم حقوق الله ويعظم أمره، ويتذلل له عبودة، ومتى يصير هذا عالماً بالله، عارفاً له وبمننه وإحسانه، شاكراً خاشعاً خائفاً لزوال النعمة مستحيياً منه، هيهات ما أبعد هذا، فهذا رضيع في المهد، فلينظر أين يكون من تلك العرصة العظيم شأنها، ومن تلك الصفوف كما يكون الصبي من محافل الدنيا مع مخاطه وأدناسه وأوساخه ولهوه ولعبه من وراء الباب، لا يعبأ به ولا يهيأ له مجلس. والذي فطم حتى تأدب وشب وأخذ الزينة والهيئة والبهاء واللباس والأدب أين يقعد. فلذلك من فطم نفسه عن الشهوات، وعن ارتضاع حلاوة الدنيا، ورمى بعلل نفسه، ورفع باله عن الخلق، ماذا يقال له ؟ وماذا يكون ؟ أعتقه الله من رق النفس بأنوار الهدى، وحشا صدره من أنوار الحظوظ، ووسمه بسماته. فالدنيا كلها تحت قدمه، والخلق من وراء ظهره، والله نصب عينه، يتخطى على أعناق الخلق في الموقف إلى الله يسبق الصفوف صفاً صفاً، ويقال له: ادنُ، حتى يغبطه الناظرون إليه من أهل القرية.

وهو ما رواه أبو مالك الأشعري (رضي الله عنه) قال: خطبنا رسول الله ﷺ فقال: اعقلوا واعلموا أن لله عباداً ليسوا بأنبياء ولا شهداء، يغبطهم النبيون والشهداء لمكانهم وقربهم من الله. فقام إعرابي فقال: يا رسول الله من هم، حلهم لنا. فسر وجه رسول الله ﷺ لقول الإعرابي. فقال: هم قوم لم تصل منهم أرحام متقاربة، من أفناء الناس ونوازع القبائل، تحابوا في جلال الله (عز وجل)، وتصافوا فيه، وتزاوروا فيه، وتباذلوا فيه، يضع الله لهم منابر من نور فيجلسون عليها، وإن ثيابهم لنور، ووجوههم نور، لا يخافون إذا خاف الناس، ولا يفزعون إذا فزع الناس،

أولئك أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون[1].

عن أبي سعيد الخدري (رضي الله عنه) أن رسول الله ﷺ قال: إن الله تعالى إذا أحب عبداً أثنى عليه من الخير مثل عمله سبع مرات. وإذا أبغض عبداً أثنى عليه مثل عمله من الشر سبع مرات[2].

وعن أبي الهيثم قال: قال رسول الله ﷺ: إن الله إذا أحب عبداً أثنى عليه بسبعة أضعاف من الخير لم يعمله. وإذا أبغض عبداً أثنى عليه بسبعة أضعاف من الشر لم يعمله.

عن أنس (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: هل تدرون من المؤمن ؟ قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: المؤمن من لا يموت حتى يملأ مسامعه مما يحب. ولو أن عبداً اتقى الله في بيت في جوف بيت إلى سبعين بيتاً، على كل بيت باب من حديد، ألبسه الله تعالى رداء عمله حتى يتحدث به الناس ويزيدون. والكلام مثل ذلك في فجوره. قيل: وكيف يزيدون يا رسول الله ؟ قال: إن التقى لو استطاع أن يزيد في بره لزاد. والفاجر لو يستطيع أن يزيد في فجوره لزاد.

وقال (عليه السلام): نية المؤمن أبلغ من عمله[3].

---

(١) الحديث رواه الترمذي في كتاب الزهد باب ٥٣ ما جاء في الحب في الله ٢٣٩٠ حدثنا كثير بن هشام، حدثنا جعفر بن برقان، حدثنا حبيب بن أبي مرزوق عن عطاء بن أبي رباح عن أبي مسلم الخولاني، حدثني معاذ بن جبل قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: وذكره.

وقد رواه مختصراً، وفي الباب عن أبي هريرة وعن أبي الدرداء وابن مسعود، وعبادة ابن الصامت، وأبي مالك الأشعري. وقال : هذا حديث حسن صحيح.

(٢) الحديث رواه الإمام أحمد في المسند ٣ : ٣٨ ثنا أبو عبد الرحمن ثنا حيوة، أخبرني سالم بن غيلان أنه سمع دراجاً أبا السمح يحدث عن أبي الهيثم، عن أبي سعيد الخدري أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: وذكره.

(٣) قال السخاوي أخرجه الطبراني قال: وكذلك هو عنده وعند العسكري من حديث النواس =

وعن رسول الله ﷺ أنه قال: يقول الله (عز وجل) لعبده يوم القيامة: عبدي عبدتني أكرمك الناس، ووضعوك على رؤوسهم. زهدت في الدنيا راحة تعجلتها، هل واليت لي ولياً، أو عاديت لي عدواً ؟.

عن واثلة بن الأسقع (رضي الله عنه)، عن رسول الله ﷺ أنه قال: يؤتى يوم القيامة بعبد محسن في نفسه، لا يرى أن له سيئة، فيقال له: هل كنت توالي أوليائي ؟.
قال: يا رب كنت من الناس سلماً.
قال: فهل كنت تعادي أعدائي ؟
قال: يا رب إني لم أكن أحب أن يكون بيني وبين أحد شيء. فيقول: وعزتي لا ينال رحمتي من لم يوال أوليائي، ولم يعاد أعدائي.

فأما الذي يفعل ويحب أن يحمد فهو على وجهين، فإن كان حبه للحمد لأن يعلو بذلك منزلته عند الخلق، فهذا فتنة. وإن كان حبه للحمد من نزاهة نفسه وشرف قلبه في الدين، يطلب الجمال والهيئة، والله جميل يحب الجمال. فإن طلبه في أموره أن يحمد فهو محمود، لأنه لم يطلب بذلك الحمد دنيا، وإنما طلب به مسكة الدين والعصمة، لئلا يذل في خلقه فيذل دينه. ولذلك قال رسول الله ﷺ : « ليس المؤمن أن يذلّ نفسه »[1]. وقال في خطبته : « طوبى لمَن تواضع في غير مذلّة »[2].

قال بشر الثعلبي: كنت جالساً عند أبي الدرداء (رضي الله عنه)، فمر

= ابن سمعان قال وأخرجه الديلمي من حديث أبي موسى الأشعري. بزيادة [وعمل المنافق خير من نيته، وكل يعمل على نيته فإذا عمل المؤمن عملاً نار في قلبه نور].

(١) رواه السيوطي في الجامع الصغير ونسبه الى الحكيم الترمذي

(٢) رواه البخاري في تاريخه، والعسكري والبغوي والبارودي والطبراني وآخرون بسند ضعيف حتى قال ابن حبان لا يعتمد عليه، وإن قال ابن عبد البر إنه حديث حسن فيه آداب لاشتماله على فوائد جليلة، والظاهر أنه قصد الحسن اللغوي، ورواه العسكري عن ركب المصري والله أعلم.

بنا ابن الحنظلة، رجل من أصحاب رسول الله ﷺ، وكان رجلاً متوحداً، قل ما يجالس الناس. إنما هو صلاة. فإذا انصرف إنما هو تسبيح وتكبير وتهليل حتى يأتي أهله. فمر بنا فقال أبو الدرداء: كلمنا كلمة تنفعنا ولا تضرك. فقال: بعث رسول الله ﷺ سرية فقدمت، فقال رجل: لو رأيتنا حين لقينا العدو، فطعن فلان فلاناً، فقال: خذها وأنا الغلام الغفاري. ورجل إلى جنبه، فقال: كيف ترى ؟ قال: ما أراه إلا أبطل أجره. قال الآخر: لا أرى بذلك بأساً. فتنازعا في ذلك حتى سمع رسول الله ﷺ فقال: سبحان الله، لا بأس أن يؤجر ويحمد. فسر بذلك أبو الدرداء، فقال: أنت سمعت هذا ؟ فجعل يقول : نعم.

وعن معاذ بن جبل (رضي الله عنه) قال: قال رجل: يا رسول الله، إني حب أن أحمد. كأنه يخاف على نفسه. قال: وما يمنعك أن تعيش حميداً وتموت فقيراً، وإنما بعثت لأتمم محاسن الأخلاق.

وفي رواية أخرى أن هذا الرجل الذي سأل رسول الله ﷺ هو ثابت ابن قيس بن شماس.

فهذا يحب الحمد لشرف نفسه، وللتجمل هرباً من الذم، ونزاهة من دناءة النفس، لأن الحمد والذم ضدان. فإذا فقد الحمد ظهر الذم. وأما الذي يحب الحمد للمباهاة وطلب العلو فذلك مذموم. قال الله تعالى: ﴿ **تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض** ﴾[1]. وقال تعالى: ﴿ **ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا** ﴾[2].

وعن أبي ذر الغفاري (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: ليس الزهادة في الدنيا بتحريم الحلال، ولا إضاعة المال، ولكن الزهادة أن لا تكون بشيء مما في يدك أوثق منك بما في يد الله تعالى، وأن يكون ثواب

---

(١) سورة القصص آية رقم ٨٣.

(٢) سورة آل عمران آية رقم ١٨٨.

المصيبة أحب إليك من أن لو نفيت عنك المصيبة. ولكل حق حقيقة، ولا يبلغ العبد حقيقة الإيمان حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه، وأن ما أخطأه لم يكن ليصيبه. ولا يبلغ العبد حقيقة الإخلاص حتى لا يحب أن يحمد على شيء عمل لله (عز وجل).

فهذا فعل السابقين. ومنزلة أخرى في هذا الباب أشرف من هذا كله. وهو أن يحب أن يحمد، ومنبع حبه للحمد حب الله تعالى، فهذا يحب أبداً أن يكتسي حمده، فيرى عليه تلك الكسوة، وتنطلق الألسنة بذلك الحمد له، فتكون تلك الألسنة شهود الله له في أرضه، فهذا أشرف المنازل، وهو الذي سأل إبراهيم (عليه السلام) ربه فقال: ﴿ **واجعل لي لسان صدق في الآخرين** ﴾[1]. أي الثناء الحسن. فأجيب إلى ذلك فقال: ﴿ **وتركنا عليه في الآخرين** ﴾[2].

ومحمد ﷺ فوض ذلك إلى ربه فزاده فقال: ﴿ **ورفعنا لك ذكرك** ﴾[3]. فقرن ذكره بذكر نفسه. ثم جعل لأمته من ذلك أوفر الحظ. فقال موسى (عليه السلام): يا رب من أولياؤك ؟ قال: الذين إذا ذكروا ذكرت، وإذا ذكرت ذكروا.

وقيل: يا رسول الله من أولياء الله ؟ قال: الذين إذا رؤوا ذكر الله.

عن أنس (رضي الله عنه) قال: بينا رسول الله ﷺ قائم إذ مرت به جنازة فسأل عنها وأثنوا عليها خيراً. فقال: وجبت. ثم مرت به أخرى، فأثنوا عليها شراً. فقال (عليه السلام): وجبت. فقلنا: يا رسول الله، قلت: « وجبت ». قال: إن المؤمنين شهود الله في الأرض. إذا شهدوا للعبد بخير أوجب الله له الجنة. وإذا شهدوا للعبد بشر أوجب الله له النار.

---

(١) سورة الشعراء آية رقم ٨٤.
(٢) سورة الصافات آية رقم ٧٨، ١٠٨، ١١٩، ١٢٩.
(٣) سورة الانشراح آية رقم ٤.

وما من عبد يشهد له أمة إلا قبل الله شهادتهم. والأمة الواحد إلى ما فوقه. قال الله تعالى:[1] ﴿ **إن إبراهيم كان أمة** ﴾[2] وقال: ﴿ **وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس** ﴾[3].

عن أنس بن مالك (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: ما من مسلم يوضع في قبره فيثني عليه ثلاثة أهل بيت من جيرانه خيراً، إلا قال الله تعالى لملائكته: قد قبلت شهادة عبادي لعبدي فيما ظهر، وغفرت لهم ما لا يعلمون[4].

رجعنا إلى ذكر السر والعلانية.

عن ابن عباس (رضي الله عنهما) في قوله تعالى: ﴿ **إن تبدوا الصدقات فنعما هي** ﴾[5] قال:

جعل الله صدقة التطوع يفضل سرها علانيتها سبعين ضعفاً، وجعل صدقة الفريضة علانيتها تفضل سرها بخمسة وعشرين ضعفاً. وكذلك جميع الفرائض والنوافل في الأشياء كلها.

وإنما قال ابن عباس (رضي الله عنهما) فيما يرى ذلك من قول رسول الله ﷺ: إن عمل السر من التطوع يفضل العلانية بسبعين ضعفاً.

---

(١) الحديث رواه الإمام مسلم في كتاب الجنائز ٢٠ باب فيمن يثني عليه خيراً أو شر من الموتى ٦٠ (٩٤٩) وزهير بن حرب وعلي بن حجر السعدي كلهم عن ابن علية (واللفظ ليحيى) قال: حدثنا ابن علية أخبرنا عبد العزيز بن صهيب عن أنس بن مالك قال: وذكره. ورواه الإمام البخاري في كتاب الجنائز ٨٦ والشهادات ٦ وأبو داود في الجنائز ٧٦ والترمذي في الجنائز ٦٣ والنسائي في الجنائز ٥٠ وابن ماجة في الجنائز ٢٠ وأحمد بن حنبل في المسند ١ : ٢٢، ٣٠، ٤٥، ٤٦، ٥٤ (حلبي).

(٢) سورة النحل آية رقم ١٢٠.

(٣) سورة البقرة آية رقم ١٤٣.

(٤) الحديث تفرد به الحكيم في نوادره

(٥) سورة البقرة آية رقم ٢٧١.

وقال في حديث آخر: صلاة الرجل في جماعة يعني الفريضة ـــ تزيد على صلاته وحده بخمس وعشرين درجة.

وروي عن أبي جعفر محمد بن علي (رضي الله عنه) في قوله تعالى: ﴿ **إن تبدوا الصدقات فنعما هي** ﴾[1] قال: الفرائض. ﴿ **وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء...** ﴾[2] قال: التطوع. وجاد ما غاص أبو جعفر (رضي الله عنه) وحق لمعدن النبوة أن يكون هكذا.

وصف الله تعالى إبداء الصدقة بالنعمة فقال: ﴿ **فنعما هي** ﴾ وإنما هي نعم كقولك: فعل. وهو ضد بئس من البؤس. والنعمة والبؤس ضدان. وكل شيء جسم واحتشا ورطب فهو نعمة. وكل شيء هزل ويبس فهو بؤس. ثم نسب فعل نعم إلى « ما »، ولفظ « ما » باطن الأشياء، كأنه قال: إبداء الصدقة نعم باطنة. وإنما نعم الإبداء لأنه فريضة افترضها الله على عباده دواء لأسقام قلوب العباد لأن القلوب سقمت بحب المال. ولذلك سمي مالاً لأن القلوب تميل بحبها عن الله، فأمر بمفارقته على سبيل التصدق، وهو إظهار صدق الإيمان، لأن الله تعالى اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة.

فسمي زكاة. والزكاة عبارة عن النماء، لأن فيه نمو ما نقص من نور قلوبهم، وارتحل من بركاتهم عن القلوب، وتطهراً عن أدناس الميل إلى المال من الله تعالى، وتنزّهاً عن حب المال. وقد قال رسول الله ﷺ : الإيمان حلو نزه فنزهوه .

وسمي صدقة لأن فيه إظهار صدق الإيمان. وقد حلف رسول الله ﷺ فقال: والذي نفسي بيده ما نقصت صدقة مالاً قط[3].

---

(١) (٢) سورة البقرة آية رقم ٢٧١.

(٣) هذا جزء من حديث طويل رواه الترمذي في كتاب الزهد باب ١٧ ما جاء مثل الدنيا مثل أربعة نفر ٢٣٢٥ ـــ حدثنا أبو نعيم حدثنا عبادة بن مسلم، حدثنا يونس بن خباب عن=

وقال (عليه السلام) حين تصدق من تمر قدر مد قبضة قبضة، والشيء مكانه على هيئته، فقيل: يا رسول الله نراك تعطي ولا ينقص، فقال رسول الله ﷺ: أما تقرأون: ﴿ **وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه** ﴾[1] ولكنكم لا ترون الخلف بقلة اليقين.

وقال (عليه السلام): لو أن أم إسماعيل (عليه السلام) لم تغرف من زمزم لكان زمزم عيناً معيناً[2].

وروي أن عامر بن عبد قيس كان يأخذ عطاءه في ثوبه ثم يعطيها قبضة قبضة، فإذا بلغ المنزل وزن فيوجد كما هو، وكان بنو أعمامه يفعلون مثل ذلك، فينقص. فقالوا له في ذلك، فقال: إنكم تجربون الله (عز وجل)، وأنا لا أجرب.

وسمي المال خيراً في التنزيل. والخير منه ما كان منزوع الحمة. وحمة المال وسمه حبك له. وما لم ينزع حمته فهو مال. لأنه مال بقلبه عن الله.

قال الله تعالى: ﴿ **فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيراً** ﴾[3] وقال: ﴿ **إني أحببت حب الخير عن ذكر ربي** ﴾[4] وقوله تعالى: ﴿ **وإنه لحب الخير لشديد** ﴾[5] وقوله تعالى: ﴿ **كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيراً...** ﴾[6].

= سعيد الطائي أبي البحتري أنه قال: حدثني أبو كبشة الأنصاري أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: ثلاثة أقسم عليهن وأحدثكم حديثاً فاحفظوه: وذكره.

(١) سورة سبأ آية رقم ٣٩.

(٢) سبق تخريج هذا الحديث

(٣) سورة النور آية رقم ٣٣.

(٤) سورة ص آية رقم ٣٢.

(٥) سورة العاديات آية رقم ٨.

(٦) سورة البقرة آية رقم ١٨٠.

سماه خيراً عند حضور الموت لأنه عند انطفاء نار الشهوات، وانطماس حب المال. وقال : ﴿ **فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيراً** ﴾[1] لأن ذلك وقت عطف ورحمة من السيد على عبده، يرغب في عتقه من الرق، وتأخذه الحاجة لأن المال قوام الدين.

فمن أحب المال لحب الدين فقد صدق الله في إيمانه، ولم يدخل عليه في حب إيمانه ممازجة ولا شوب، وعلامته أن يكون بما أعطي أشد فرحاً منه بما بقي في يده.

ولذلك قال الله تعالى لداود (عليه السلام): يا داود هل تدري أي المؤمنين أعظم منزلة عندي ؟ الذي هو بما أعطي أشد فرحاً بما حبس.

ولذلك قال رسول الله ﷺ: ليست الزهادة في الدنيا بتحريم الحلال، ولا إضاعة المال، ولكن الزهادة أن لا تكون بشيء مما في يدك أوثق منك بما في يد الله تعالى. وأن يكون ثواب المصيبة أحب إليك من أن لو نفيت المصيبة عنك[2].

عن سعيد بن جبير (رضي الله عنه) أن ملك الموت أتى إبراهيم (عليه السلام)، فأخبره بأن لله خليلاً في الأرض. فقال: يا ملك الموت من هو حتى أكون له خادماً ؟ قال: فإنك أنت هو. قال: بماذا ؟ قال: إنك تحب أن تعطي ولا تحب أن تأخذ.

---

(١) سورة النور آية رقم ٣٣.

(٢) الحديث رواه الترمذي في كتاب الزهد باب ٢٩ ما جاء في الزهادة في الدنيا ٢٣٤٠ حدثنا عمرو بن واقد، حدثنا يونس بن حلبس عن أبي إدريس الخولاني عن أبي ذر عن النبي ﷺ قال: وذكره.

وقال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه وأبو إدريس الخولاني إسمه عائذ الله بن عبدالله وعمرو بن واقد منكر الحديث.

قوله تعالى: ﴿ **إني أحببت حب الخير عن ذكر ربي** ﴾[1] سماه خيراً لأن الله (عز وجل) أعطاه تلك الخيل المعروضة عليه بالعشي تلك الصافنات الجياد. فكانت تلك عطية الله تعالى لاحقة بما أعطي من الملك.

قال تعالى: ﴿ **هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب** ﴾[2]. قال له قائل: فما الذي حل به من حبه، « حتى طفق مسحاً بالسوق والأعناق » فضرب سوقها وأعناقها ؟ قال: لأنه شغله حبه إياها عن صلاة العصر، حتى فاتته، ولم يكن حبه حب فتنة لأنه أعطي الملك بلا حساب، فعصم من الفتنة، وما اعترض تلذذاً وتلعباً بالدنيا. إنما اعترض عطية الله التي أعطاها بلا تبعة ولا حساب تلذذاً بعطف الله ورأفته. ثم لما شغله عن حب ما هو أعظم منه، رمى به كالمعرض عنه، لأنه رأى في الصلاة إقبال الله تعالى على عبده، ولم ير في العطية ولا في اعتراضه للعطية إقبال الله تعالى. فلما رأى فوت الإقبال هاجت منه حرقة فوت الإقبال، فرمى بهذا وتخلى عنه، فشكر الله له تلك الحرقة، فأعطاه بدلاً من الخيل ما لم يعط أحداً من الآدميين، وهو الريح.

قال تعالى: ﴿ **فسخرنا له الريح تجري بأمره...** ﴾[3] الآية. وقوله تعالى: ﴿ **وإنه لحب الخير لشديد** ﴾[4].

المال في الأصل قوام العباد في أمر دينهم، به يصلون ويصومون ويزكون ويتصدقون. فالأبدان لا تقوم إلا بهذا المال وأعمال الأركان لا تقوم إلا بهذا المال. منه يطعم، ومنه يشرب، ومنه يكتسي، ومنه يسكن

---

(١) سورة ص آية رقم ٣٢.
(٢) سورة ص آية رقم ٣٩.
(٣) سورة ص آية رقم ٣٦.
(٤) سورة العاديات آية رقم ٨.

من الحر والبر، وبه يتوقى الأذى والمشقة ويدفع الشدائد من الأحوال.

قال الله تعالى: ﴿ **ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياماً** ﴾[1].

أعلمك أن هذا قيامك، أي قوامك في أمر دينك ودنياك. فالمؤمن دينه ودنياه جميعاً في دنياه، وإن عمل لآخرته فإنما يعمل في دنياه، وإن عمل لدنيا فإنما يعمل في دنياه. فهذا المال على ما وصفنا حقيق أن يسمى خيراً؛ لأن الخيرات به تقوم. فإذا أحبه فاشتد حبه له فغير معيب ولا ملوم، ثم يفترق حبه فيصير على ضربين: فإن كان حبه للمال من أجل حب الله، فهو محمود، وإن كان حبّه له من أجل حب نفسه الدنية البالية غدا في التراب، فهو مذموم. لأن حبه له من هذا الوجه حب فتنة. والفتنة تهديه إلى النار. لأن ذلك الحب شهوة. والشهوة بباب النار.

وقال (عليه السلام): حفت النار بالشهوات[2].

وإن كان من حب الله أحبه، فذلك الحب نور على قلبه. قال له قائل: وكيف يكون حب المال من حب الله تعالى ؟ قال: علم العبد أن الله تعالى أمره بأمور، وجعل مرضاته في تلك الأمور، وأن تلك الأمور لا تقوم إلا بالمال. فمن أحب ربه أحب أمره وابتغاء مرضاته، ثم نظر فإذا تلك الأمور لا تقوم إلا بالمال. فليس من المحال أن يحب شيئاً من أجل حب ربه، ثم يعلم أن ذلك الشيء لا يقوم ولا يتهيأ له إلا بشيء آخر، ثم لا يحب هذا الشيء الثاني ! وكيف لا يحب العبد نعمة يلتذ بها، ويجد تلك النعمة

---

(١) سورة النساء آية رقم ٥.

(٢) الحديث رواه الإمام مسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها ١ (٢٨٢٢) حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت وحميد، عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله ﷺ وذكره. ورواه أبو داود في كتاب السنة ٢٢ والترمذي في الجنة ٢١ والنسائي في كتاب الإيمان ٣ والدارمي في الرقاق ١١٧ وأحمد بن حنبل في المسند ٢ : ٢٦٠ (حلبي).

لحمد ربه. فإذا خلصت إليه لذة ذلك الشيء، هيجت منه ذكر المنعم، فأثارت في صدره نوراً يجدد حمده، وينكشف له الغطاء عن عطف ربه ورحمته عليه، فيزداد بذلك خضوعاً وذلة وحياء منه، وتتراكم عليه أثقال الشكر. فالنعم على هذا الوجه محقوقة أن تحب.

ومن هذا القبيل ما أنعم به على سليمان (عليه السلام)، ومن توهم أنه سأل ملكاً لا ينبغي لأحد من بعده لحب نفسه ولحب دنياه، مع أن الله تعالى أثنى عليه وقال: ﴿ **نعم العبد إنه أواب** ﴾[1]، وقال تعالى: ﴿ **وإن له عندنا لزلفى وحسن مآب** ﴾[2] وقال: ﴿ **ومن ذريته داود وسليمان** ﴾[3] ثم قال في آخر الآية: ﴿ **أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده** ﴾[4].

فسماه مهدياً وأواباً، وصاحب زلفة، وحسن مآب. فقد رد على الله فلم يؤمن عليه الكفر.

عن جابر بن عبدالله (رضي الله عنه) قال: لما قتل أبي يوم أحد دعاني النبي ﷺ فقال: أتحب الدراهم ؟ قلت: نعم. قال: لو جاءتني دراهم أعطيتك هكذا وهكذا وهكذا. فقبض النبي ﷺ قبل أن يعطيني، فلما استخلف أبو بكر أتاه مال من البحرين، فدعاني فقال: خذ كما قال لك رسول الله ﷺ، فأخذت بكفي جميعاً، وأخذت الثانية أقل منه، فقلت: عدوا هذا، فأعطوني مثله مرتين. فعد فوجد سبعمائة وخمسين، فأعطوني مثلها مرتين[5].

---

(١) سورة ص آية رقم ٣٠، ٤٠.

(٢) سورة ص آية رقم ٤٠.

(٣) سورة الأنعام آية رقم ٨٤.

(٤) سورة الأنعام آية رقم ٩٠.

(٥) الأثر لعله من النوادر التي تفرد بها صاحب النوادر

فلو كان حب جابر (رضي الله عنه) للدراهم حب النفس والدنيا لكان معيباً، وما كان رسول الله ﷺ يهديه، ولكنا نظن بجابر الأولى والأحق حيث ناطق بهذه الكلمة رسول الله ﷺ، ووعده على ذلك جزيلاً.

وقيل لابن عون: أتحب الدراهم ؟ قال: نعم. قيل: لم ذاك ؟ قال: لأنها تنفعنا.

وقال كعب (رضي الله عنه): أول من ضرب الدينار والدرهم آدم (عليه السلام).

وقال: لا تصلح المعيشة إلا بهما.

وعن وهب بن منبه: الدنانير والدراهم خواتيم رب العالمين، وضعها الله تعالى معايش لبني آدم. لا يؤكل ولا يشرب إلا بهما. من جاء بخاتم رب العالمين، قضيت حاجته.

الأصل السادس والستون والمائتان

في أن الله تعالى إنما ينظر إلى القلوب لأن كنوز المعرفة فيها وإلى الأعمال

عن أبي هريرة (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: إن الله لا ينظر إلى صوركم ولا إلى أموالكم وأحسابكم، ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم.[1]

قال أبو عبدالله: إنما ينظر إلى القلوب لأنها أوعية الجواهر وكنوز المعرفة فيها. وينظر إلى أعمال الجوارح بأن مبتدأ الأعمال من القلوب. فإذا نظر إلى الجواهر ووجدها طرية سليمة كهيئتها، محروسة من آفات النفس، مكنونة عن تناول النفس، وتلمسها شكر لعبده فزاده في الجواهر، وبصره بأقدارها وأخطارها، حتى يزداد بها غنى. ومن استغنى بالله (عز

(١) الحديث رواه الإمام مسلم في كتاب البر والصلة والآداب ١٠ باب تحريم ظلم المسلم وخذله واحتقاره ودمه وعرضه وماله ٣٣ عن أسامة (وهو ابن زيد) أنه سمع أبا سعيد مولى عبدالله بن عامر بن كريز يقول سمعت أبا هريرة يقول: قال: رسول الله ﷺ: وذكره. وأيضاً رواه بسنده عن أبي هريرة ــ رضي الله عنه ــ قال: قال رسول الله ﷺ وذكره. ورواه الإمام أحمد في المسند ٢ : ٢٨٥، ٥٣٩ (حلبي).

وجل) فلا قوي أقوى منه، قد آيست النفس من إجابته إياها، وآيس العدو من غوايته.

وإنما ندب العبد إلى التقوى، وصار العبد لله ولياً بأن حرس ما في قلبه من المعرفة لله، وصيره في وقاية من آفات النفس، فلا يصل إليه آفاتها من أجل صون تلك الجواهر، فإن العدو يأتي بأضدادها يريد أن يضعها في تلك الأمكنة، وينفي عن قلبه ما وضعه الله تعالى. فإن لم يقدر على النفي، غطاه بما أورد عليه، فلبس عليه، بمنزلة رجل في يده جواهر ودنانير فأكب عليه خائن مخادع يصحبه ويخالطه في الأخذ والإعطاء. فإذا أخذ منه جوهراً لينظر إليه يأخذ ياقوتة حمراء، فلا يزال يقلبها في كفه ينتظر بلاهته، ويلتمس غرته، حتى يبدله بها خرزة حمراء صافية تشبهها، وصاحبه قليل البصر بالجواهر، إنما معرفته بها ما ينظر إليه من ظاهرها، ويأخذ منه لؤلؤة فيبدل بها عظماً صافياً يشبهها، ويأخذ منه فيروزجاً فيبدله بخزف ملون أزرق صقيل، ويأخذ منه زمردة، فيبدل بها فلقة من جوهر الزجاج، ويأخذ منه ديناراً فيبدل به فلساً أصفر مدوراً، فهو لا يعرف من الدينار إلا صفرته وتدويره وكتابته، ومن الزمرد إلا خضرته، ومن اللؤلؤة إلا بياضها، ومن الياقوتة إلا حمرتها. فإذا رأى مثلها من الهيئة لم ينكر ذلك.

فكذلك هذا الموحد أعطي المعرفة ليوحد ويتوجه إلى الواحد، ويقبل على الواحد، ويبذل نفسه له عبودة، ويأتمنه على نفسه، ويتخذه وكيلاً، ويفوض إليه أموره، ويترك التدبير عليه، ويثق به، ويركن إليه، ويتذلل لربوبيته، ويتواضع لعظمته، ويتزين لبهائه، ويتخذه عدة لكل نائبة من دنيا وآخرة.

فلما رأى العدو ذلك حسده، وشمر لاستلاب ما أعطي العبد، فلم يقدر أن يكابره ويستقبله بالقهر، كما قهر الكفار وكابرهم. ولكنه خادعه وأخفى خداعه في ظل النفس، فهو يوسوس إلى النفس، والنفس توسوس

إلى القلب. فإذا كان القلب أبله، ورفض الكياسة، وكان مستثقلاً في نوم البلاهة والغفلة، انخدع لما يورد العدو، فأورد على توحيده شرك الأسباب بدلاً. وبالتوجُّه إليه توجهاً إلى أولياء الأسباب، وبالإقبال إليه إقبالاً على أحوال النفس، وببذل النفس له عبودة، بذل النفس لمناه وشهواته، وبائتمانه على نفسه إئتمان ما جمع وحوى من الدنيا، وباتخاذه وكيلاً إتخاذ علمه وبصره وحذقه بالأمور وكيلاً، وبالتفويض إليه تفويضاً إلى تدبيره وقوته مقتدراً، وبالركون إليه ركوناً إلى خدمه، فلبس ما أعطي من الكنوز بهذه الأشياء فانقطعت قوته ومادة معرفته من الله تعالى.

فأي مغبون أعظم غبناً من هذا ؟ فبعداً له لأنه قد ترك نصيحة الله له. فإنه أنزل عليه نصيحته تنزيلاً فقال: ﴿ **يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون** ﴾[1].

فإنما يذكر الله تعالى من وحده في جميع أموره ديناً ودنيا، وتوجه إليه في جميع نوائبه وحوائجه، وأقبل عليه بكل همومه، وبذل له نفسه بذل من يعلم أنه مملوك مخلوق من تراب، ممنون عليه بخلقه وبعظائم المنن، وائتمنه على نفسه سكوناً إليه واتخذه وكيلاً، فاستراح من المخاوف، وفوض إليه، وقعد ببابه ينتظر خروج تدبيره إليه، وركن إليه ركون من استند إلى جبل شامخ، لا يقدر أن يؤتي من قبله، واطمأن. فمن ألهاه حب ماله وولده عن ذكر الله بهذه الأشياء فخسر، أنه أعظم من أن يوصف لأنه خدع، فأبدل بما أعطي من الجواهر الخرز، والخزف، والزجاج، والعظام، والفلوس. فليت شعري في أي واد بقي توحيده، وفي أي واد هو « أولئك ينادون من مكان بعيد ».

عن أبي معبد بن حبان، أو عن حبان بن حجر، قال: قال رسول الله

(١) سورة المنافقون آية رقم ٩.

ﷺ: يأتي على الناس زمان القرآن في واد وهم في واد غيره[1].

فإنما صار في واد لأن جواهرهم ودنانيرهم قد صارت خرزاً وخزفاً وفلوساً وعظاماً وزجاجاً. فالقرآن كلام رب العالمين جرى إليهم من أصل الجواهر ليعقلوا عنه كلامه بأنوار تلك الجواهر. فإذا خدعهم العدو بنفخة الكبر فيهم، ونفثة الشهوة وسلطان الهوى، صارت هذه الأشياء بدلاً. فلم يوجد للخرز والخزف والفلوس أنوار تشرق ليستنير الصدر لكلام رب العالمين أو يتراءى لعين الفؤاد في ظلمات الكبر تلك المعاني واللطائف، هيهات ما أبعد ما وقع القوم، انخدعوا للعدو بخيانة نفوسهم حتى أهلكهم. قال الله تعالى: ﴿ **سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق** ﴾[2].

تلك قلوب عز ربي وجل عن أن ينظر إليها حتى يزين فيها الخرز والحصى والخزف بدل الفلوس وتلك الجواهر، وتلك قلوب صرفها الله عن آياته ودلائله فعميت، ولكن تعمى القلوب التي في الصدور، تلك قلوب أعرض الله عنها وشغلها بما كثر عليها من دنياها الخربة من زينتها ولهوها ولعبها ومتاع غرورها. تلك قلوب فرحت بنفسها ودنياها الدنية وشهواتها الردية، فطمسها الله عن الفرح به، والقلوب المطموسة معرض عنها خالقها. قال الله تعالى: ﴿ **من قبل أن نطمس وجوهاً فنردها على أدبارها** ﴾[3].

وإذا أعرض الله عن قلب، صار الصدر كنهار غربت شمسه، وإذا أظلم الصدر، انقبض القلب وذبل وافتقر وصار أسير النفس. فالفرح بالله برد يطفئ حرارة النفس، وشعاع ينير الصدر، وحياة تهزم جميع الشهوات،

---

(١) هذا الأثر من النوادر التي تفرد بها صاحب النوادر

(٢) سورة الأعراف آية رقم ١٤٦.

(٣) سورة النساء آية رقم ٤٧.

ولطافة تجري في جميع عروقك، حتى تتأدى إلى مخ أعظمك، وحلاوة تسكرك عن كل حلاوة دونها، ولذة تلهيك عن كل لذة دونها، وبشرى يغرق فيها جميع آمال قلبك، وهيمان في تلك البشرى يدق الدنيا والآخرة في جنبها. والفرح بأحوال النفس له حرارة تحرق وجه القلب وساحته، وهي الصدر حتى يصير للقلب حزونة كحزونة الأرض، فيصبح حزيناً على فوت الدنيا.

روي عن أبي جعفر، محمد بن علي (رضي الله عنه): من أصبح حزيناً على الدنيا، أصبح ساخطاً على ربه.

وعن فرقد السنجي قال: قرأت في التوراة: من أصبح حزيناً على الدنيا، أصبح ساخطاً على ربه. ومن تضعضع لغنى ذهب ثلثا دينه. ومن نزلت به مصيبة فشكاها إلى الناس فإنما يشكو ربه.

والفرح بأحوال النفس إذا اضطرم عليه نيران الحرص، امتلأ الجو من دخانها حتى يصير صدره كالليل الدامس، وتعمى بصيرته. والفرح بأحوال النفس له سلطان يميت القلب ويحيي النفس، وتهتز الشهوات بتلك الحرارة، فهو يستحيي من الخلق ولا يستحيي من خالقه. كما قال في تنزيله: ﴿ **يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم إذ يبيتون ما لا يرضي من القول** ﴾[1].

وله حلاوة تسكر عن الله، وبرد كبرد السم يدب في العروق، ويحذر عن الإيمان بالله، ويصيرك كأنك خال عنه، ويشتمل على روحك حتى يتغير إلى طبع النفس وكدورتها، وله لذة تلهيك عن الله تعالى، وعن يوم الميثاق ويوم الميعاد لوفاء الميثاق، وله آمال كاذبة وأماني خادعة، يهيم فيها هيمان المحتلم، يثب على كل مفروح من الدنيا وثبان المحتلم على

---

(١) سورة النساء آية رقم ١٠٨.

جارية قد عشقها، فإذا انتبه وجد نفسه عما وثب إليه خالياً، وفي فراشه بائلاً. كذلك الفرح بالدنيا إذا قبض روحه يجد نفسه خالياً من أفراح النفس ودنياها، يقدم على ربه جنباً قد بال في دينه وعبوديته، وراث فيها كروث الحمار الذي قد حمل عن الله أسفاراً على ظهره، من قبل أن يتطهر بماء الندم. والكيس نظر إلى هذا الحال فاقشعر منها ورجع إلى نفسه، فوجدها كريمة حرة تنقاد وتسلس بلا كزازة، فقام على الساق متشمراً في تصفية قلبه وتطهيره ليرق ويجلى. فإن المرآة إذا جليت فقابلها نور الشمس تولد من بينهما إشراق يضيء البيت منه. فكذلك القلب إذا جلى، ثم يلاحظ نور الملكوت أضاء الصدر وامتلأ من شعاعه، فأبصرت عينا الفؤاد باطن أمور الله في خلقه. فذاك قلب قد استكمل الزينة والبهاء بما سبق من الطهارة والصفاء، فصار قلبه موضع نظر الله من بين خلقه، فكلما نظر إلى قلبه زاده به فرحاً، وله حباً ومنه قرباً، واكتنفه بالرحمة.

عن سهل بن سعد (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: إن لله تعالى في الأرض أواني، ألا وهي القلوب. فأحبها إلى الله أرقها، وأصفاها، وأصلبها. أرقها للإخوان وأصفاها من الذنوب، وأصلبها في ذات الله. فمن كان له قلب صالح تحنن الله عليه. وإنما يصلح إذا سكنت النفس بشهواتها، والهوى بجنوده، واطمأن القلب أميراً على الجوارح، نافذاً سلطانه، فعندها يحظى العبد من الله الحنان. فإذا تحنن عليه، وجد القلب ريح الرأفة، فيزداد طمأنينة إلى ربه، واهتاجت آماله، فيأخذ في السير إليه، فعنده تظهر الكنوز، وإذا استغنى القلب بالكنوز، وصل العبد إلى زينة الأعمال وإنفاق الكنوز لمحاسن الأخلاق، ومحمود الفعال. فعند ذلك ينظر الله إلى قلبه وإلى أعماله.

الأصل السابع والستون والمائتان

في فضل العلم بالله

عن أنس بن مالك (رضي الله عنه) قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، أي الأعمال أفضل ؟ قال: العلم بالله. ثم أتاه فسأله، فقال له مثل ذلك. قال: يا رسول الله، إنما أسألك عن العمل. قال: إن العلم ينفعك معه قليل العمل وكثيره. فإن الجهل لا ينفعك معه قليل العمل ولا كثيره .

قال أبو عبدالله (رضي الله عنه): فالعلم ثلاثة أنواع: علم بالله، وعلم بتدبير الله وربوبيته، وعلم بأمر الله.

وروي عن عيسى (عليه السلام) أنه قال: العلماء ثلاثة: عالم بالله ليس بعالم بأمر الله، وعالم بأمر الله ليس بعالم بالله، وعالم بالله عالم بأمر الله.

كأن عيسى (عليه السلام) جعل العلم بتدبيره وربوبيته مع العلم بالله علماً واحداً. وإنما صيرناه ثلاثة أنواع لأنا أردنا أن يتميز عند من لا يعقله علم الله من علم التدبير، لأن علم التدبير للعباد، وهو داخل في باب العبودة. وعلم الله هو الثناء الذي يظهر على الألسنة من القلوب. فالعلم رأس كل أمر. وخلق الله الخلق أصنافاً، ثم أعطى كل شيء علمه الذي

ينبغي له. فبالعلم يعرف ربه وبالعلم يعبد ربه. وهو جواب موسى (عليه السلام) لفرعون حيث قال: ﴿ **فمن ربكما يا موسى** ﴾ ﴿ **قال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى** ﴾[1] أي أعطاهم خلقهم ثم هداهم، من خلقهم، ومن كونهم، ومن يملكهم، وبمن قوامهم.

فالهدى هو العلم الذي أعطى كل شيء من خلقه، حتى هداهم إلى نفسه، فالعرش، فمن دونه، إلى الثرى، كلهم أعطاهم خلقهم، ثم عرفهم نفسه وهداهم، خلق كل شيء فوضع فيه الحياة، وأعطاهم العلم به، واقتضاهم القنوت له فقال تعالى: ﴿ **وله من في السموات والأرض كل له قانتون** ﴾[2] والقنوت الركود بين يديه في مقامه الذي أقامه.

ثم بدأ خلق آدم (عليه السلام) وذريته، فجعل الأشياء سخرة للآدميين، وضع فيها تلك الأشياء التي فيها منافع الآدميين، وقوام معايشهم، وأعطاها علم إخراج ذلك إلى الأميين بمقدار معلوم، ووزن معلوم، وفي وقت معلوم، وفي موضع معلوم. فالعرش مقصد القلوب، والسموات ظلال أبدانهم، وموضع أرزاقهم، وتدبير أمورهم بما فيها من الشمس والقمر والنجوم والرياح والحر والبرد والليل والنهار، وما في الأرض كلها سخرة لبني آدم، فهم كلهم إلى الثرى، مسخرون موكلون بإخراج ما وضع فيهم من المنافع إلى الآدميين، وأعطاهم العلم على قدر ذلك من الحاجة إلى إخراج السخرة إليهم، وخلق الآدميين للخدمة، ووضع فيهم أنواره ليخرج الخدمة لله من باطنه.

فالحاجة بالآدمي إلى العلم بالله تعالى حسب ما له خلق. فانظر كم بين السخرة والخدمة. فالسخرة لنا، والخدمة لله تعالى. فلو أن أحدنا أقيم لخدمة ملك من ملوك الدنيا لعظم شأنه، واحتاج إلى علم كثير، وأدب

(١) سورة طه آية رقم ٥٠.

(٢) سورة الروم آية رقم ٢٦.

عظيم، وكياسة وافرة حتى يصلح لخدمته، ولدوام القيام بين يديه، ماثلاً ليله ونهاره، حتى لا يضيع شيئاً من خدمته، فكيف بمالك الملوك، ورب العزة، واله العالمين ! فعلى حسب ذلك الذي خلقنا له أعطانا من العلم، وأوتينا من العلم ما عجزت الملائكة عنه وقالت: ﴿ **سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا** ﴾[1] فعند هذا ﴿ **قال يا آدم أنبئهم بأسمائهم** ﴾[2] فنحن خلقنا لما لم يخلق هؤلاء.

فهؤلاء للسخرة لنا، وللوكالة لإخراج المنافع إلينا، لنقيم عبودته بأركاننا بقوة تلك المنافع، ولنتمثل بقلوبنا بين يديه على مثال الخدم، لا تبرح قلوبنا بين يديه. قال تعالى: ﴿ **وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون** ﴾[3].

فلو لم تصل هذه المنافع إلينا من قبل المسخرين الموكلين بنا، لشغلت النفوس منا بحوائجها وضروراتها قلوبها، فتزيلها عن مواضعها، فلا تكاد تثبت، فخلق لنا ما في الأرض جميعاً، وسخر لنا ما في السموات فقال: ﴿ **هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً** ﴾[4] وقال: ﴿ **وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعاً منه** ﴾[5].

فإذا إنقضت العبودة، ذهبت السخرة، وأعيد من خلق من التراب إلى التراب، ومن خلق من النار والنور رجع إلى معادنهما، فعندها يستقبلك منافع لا تنقطع في دار السلام، أو مضار في دار الهوان لا تنقطع. إما ملكاً محبوراً، وإما عبداً آبقاً مدحوراً. فأوتي هؤلاء علم السخرة، وأوتينا علم

---

(١) سورة البقرة آية رقم ٣٢.

(٢) سورة البقرة آية رقم ٣٣.

(٣) سورة الذاريات آية رقم ٥٦.

(٤) سورة البقرة آية رقم ٢٩.

(٥) سورة الجاثية آية رقم ١٣.

الخدمة. قال الله تعالى: ﴿ **وعلم آدم الأسماء كلها...** ﴾[1] الآية.

فلما نال العلم بالله، والعلم بتدبير الله، يسرت عليه الخدمة، لأن هذين النوعين يهديانه للخدمة. قال له قائل: ما الخدمة ؟ وما علمها ؟ قال:

أما الخدمة فالقنوت بقلبك بين يديه ماثلاً منتصباً كالمتشمر في قراطق الخدمة، مخفاً، مبادراً، مسارعاً مركبك في جميع أمورك. وأما علم الخدمة فعلم البساطين. قال له قائل: وما البساطان ؟ قال: بساط القدرة، وبساط العبودة. فإذا طالعت بساط القدرة بعقل وافر، ثم طالعت بساط العبودة بكياسة وحذق، حتى أدركت تدبيره في العبودة، وباطن أمره ونهيه، وعلل التحليل والتحريم، لماذا أحل ؟ ولماذا حرم ؟ فبعلم بساط القدرة تملك نفسك، وبعلم بساط العبودة تملك جوارحك، وخواطر قلبك. فلم يقتض الله العباد شيئاً لم يعطهم. فالأشياء كلها من عند الله. كان الله ولا شيء معه، فبسط بساط الربوبية من باب القدرة، وبسط بساط العبودة من باب العظمة، ثم كان آخر خلقه الإنسان، ابتدأ خلقه من التراب، وجمع ترابه بالماء، فعجنه ثم صوره، وركب جسده، وجعله أجوف، ثم وضع فيه الروح، والنفس، والحياة، والقوة، والعلم، والمعرفة، والذهن، والفهم، والفطنة، والحفظ، والعقل، والكياسة، والصبر، والشهوة، والرحمة، والرأفة، واللطف، والحب، والفرح، والغضب، والسخط، ثم اقتضاه استعمال ذلك كله وإبرازه من باطنه إلى ظاهر جوارحه، فيكون اعمالاً عليها، يثاب ويعاقب، وفتح لعيني قلبه طريقاً إلى المظهر للمعاملة، لتفيض منه أرزاقه وعطاياه وما يدر عليه من رحمته ومن ربوبيته، وخلق العدو وأعطاه السبيل إلى أجوافنا، فيجري في عروقنا، ومسكنه في صدورنا، وجعل جنده، وعظم قوته في الهوى. والهوى مثير الشهوات، ودواعي الآدمي إلى مكابد العدو وغروره. فمن لم يعطه روحاً

---

(١) سورة البقرة آية رقم ٣١.

أو قوة أو علماً أو ذهناً أو شيئاً من هذه الأشياء، لم يقتضه ما يخرج له من ذلك الشيء، كما أنه لو لم يعطك القائمة، لم يقتضك الصلاة قائماً. ولو لم يعطك القوة، لم يقتضك الصوم. ولو لم يعطك المال، لم يقتضك الزكاة ولا الحج. ولو لم يعطك الكسوة، أجزئ عنك الصلاة عرياناً. ولو لم يعطك الماء، أجزئ عنك التيمم.

فكذلك ما في الباطن، كل شيء لم يعطك، لم يقتضك استعماله وإبرازه عنك. وكل شيء أعطاكه ووضعه فيك، فإنما أعطاك لتبرزه. فيكون ربك محموداً على ما وضع فيك، ناشراً في خلقه جماله ومحاسن فعاله، وتكون عليه مثاباً مكرماً. فإذا منعته إبرازك إياه، فقد ظلمت نفسك وضيعتها، وضاعت عنك الأشياء التي وضعها فيك. فالقلب أمير على الجوارح، والروح معلق بالوتين، وهو عرق القلب، والحياة في الروح، وكلما زيد من الحياة حيي القلب، وزاد علمه ومعرفته، وانبسط ذلك العلم في الصدر، وتميزت الأشياء، وتدبر العقل في صدره، فميز الحسن من السيئ. فالعلم إلى الذهن، والتدبير والتمييز إلى العقل، فجعل للقلب عينين، وجعل لهما طريقاً إلى المظهر وهو العرش، ومد بصر قلبك إلى مظهر نور العلم بالله، والمعرفة لله، حتى يرجع بصره إلى صدرك بعلم عزيز، وأمور مستقرة، يعلم كنهها وكيفيتها، ووضع الشهوات في الجوف. ففوران الشهوات لها دخان وغيوم؛ لأنها من باب النار. وجالبها وناقلها الهوى. فإذا صارت إلى الصدر صار الصدر كيوم مغيم، قد حال بين نور الشمس وبين قلبك، فإلى أين تهتدي ؟ وأي طريق تسلك في ذلك الغيم ؟ وأي شيء تتوقى حتى لا تتردى فيه مع ذلك الدخان ؟ وأي أرض مشاكة تتجنبها حتى لا تقع فيها ؟ وأي مزبلة تحيد عنها حتى لا تتلوث في أقذارها ؟ فإذا سكنت الغيوم وذهب الفوران، وبرزت الشمس فأشرقت، اهتديت للطريق، وتتجنب الآفات، لأنها صارت رأي العين. فإذا ذهبت الغيوم ورميت ببصر العين الذي على الفؤاد، امتد البصر إلى ذلك الذي

جعل لك الطريق إليه، فجلت ببصر عينك في ملكوت العرش، فرجع إلى القلب بالعجائب من تلك المشاهد، ووقفت على تدبير عظيم من أمر الله تعالى في شأنك. فكل حركة ظهرت منك فإنما يظهرها الحياة. وكل حركة ظهرت منك بغير ذكر الله (عز وجل) فقد فاتك من الخدمة بقدرها وبقسطها يفقدك ذكر الله تعالى إياك.

ولذلك قال ﷺ: « ليس يتحسر أهل الجنة على شيء إلا على ساعة مرت لم يذكروا الله فيها »[1]. روى ذلك معاذ بن جبل (رضي الله عنه) عن رسول الله ﷺ.

وعن أبي هريرة (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: « سيروا سبق المفردون ». قالوا: يا رسول الله وما المفردون ؟ قال: « هم المتهترون بذكر الله، حط الذكر عنهم أوزارهم، فوردوا القيامة خفافاً »[2].

وعن أبي جعفر (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: أشد الأعمال ثلاثة: ذكر الله على كل حال، ومواساة الأخ من مالك، والإنصاف من مالك.

فأدوم الناس على الذكر أوفرهم للخدمة. لكنا لا نقدر على مداومة الذكر مع كل طرفة ومع كل نفس، إنما هذا للملائكة الذين عروا من الشهوات، ونحن لا نقدر على ما قدرت عليه، لأن آفات الجسد من الجوع والعطش والآلام تشغلنا وتذهلنا، فرضي منا (عز وجل) أن يكون

---

(١) الحديث رواه الطبراني في الكبير والبيهقي في شعب الايمان عن معاذ بن جبل ــ رضي الله عنه. ورواه السيوطي في الجامع الصغير وأشار عليه بالصحة.

(٢) الحديث رواه الترمذي، في سننه والحاكم في المستدرك عن أبي هريرة ــ رضي الله عنه، ورواه الطبراني في الكبير عن أبي الدرداء ــ رضي الله عنه. وأشار اليه السيوطي في الجامع الصغير بالصحة

ذكره مع استعمال كل جارحة، لا مع كل حركة، وذلك الجوارح السبع الكواسب للخير والشر، وهي السمع، والبصر، واللسان، واليد، والقدم، والبطن، والفرج. فإذا ذكرنا مع تحريك كل جارحة بخير فرضي به، ذكرناه بنعمة تلك الجارحة علينا. فهذا ذكر يترقى به العبد درجات، حتى يبلغ منازل المقربين الذين يدوم ذكرهم على كل حال لأن قلوبهم قد ملكتها عظمة الله (عز وجل)، وسبتها محبته. وأما من دونهم، فإذا حرك جارحة من هذه الجوارح السبع بتلك الحياة التي فيها، فإنما يحركها بالقلب، والقلب أمير، وذلك التحريك منه استعمال لها. فإذا قصد الخير فإنما يقصد ذكر الله، وإياه أراد. وإذا قصد الشر بما دعاه إليه للهوى والشهوة، فقد حاد عن الله تعالى، واستعمل إمارته في طريق الجور، فجار على جوارحه وظلم نفسه حيث أرادها، وأوجب لها النار، وحرمها ثواب الله.

والحركات التي ذكرنا أولاً التي خرجت من أركانه من غير استعمال لها بقلبه مع كل نفس ومع كل طرفة لا تبعة عليه فيها، لأنها حركات الحياة، ليس فيها أمر ولا نهي، مثل نظرة الفجأة، لأن عينيك مفتوحتان، فليس عليك تبعة في وقوع بصرك على الأشياء التي تراها بأول النظرة، حتى تستعمله بقلبك. وكذلك تقلبك في مقعدك، من قبض يد، وبسط، واتكاء، واحتباء، وأشباه ذلك، هذا مما لا يمتنع منه الآدمي من الحركات. فإن ظهرت منك في ساعات تمر بك، فإن كان قلبك غافلاً عن الله، كانت خدمة قد فاتتك، وثواب ضاع عنك. المنعم يجري عليك رزقه، ويذكرك بادرار نعمه عليك، وقد ضيعت في ذلك الوقت الخدمة، فهو في ذكرك وأنت عنه في غفلتك. فإن لم تتبع بالتبعات، لحقتك الحسرة التي قال رسول الله ﷺ. وإنما يتحسر أهل الجنة في الموقف لا في الجنة لما عرضت عليهم أيام الدنيا. وماذا خرج لهم من ذكر الله تعالى.

أما ثواب عمل الأركان من قصور الجنة ونعيمها، وثواب الذكر من فرح الله بالعبد وحبه له وتقريبه والبسط منه، ثم نظروا إلى الساعة الأخرى التي لم يذكروا الله فيها وقد حرموا ثوابها. والمسخرون قد عملوا أعمالهم، وأوصلوا منافع السخرة إلى هذا الآدمي، فضاعت الخدمة عن الآدمي بقدر ما غاب عن قلبه ذكره، ولو طرفة أو لحظة، وذلك موضوع عن الآدمي؛ لأنه خلق في غيب، والملائكة في جهر وكشف، وعروا عن الشهوات، والآدمي مبتلى بها، فهو نسَّاء خطاء عجول. فلما خلق الله تعالى خلقنا هكذا، رحمنا وعطف علينا، فأعطانا في القلوب من العلم به ما أنبأنا في كتابه أن الملائكة عجزت عن ذلك العلم، ﴿ **قالوا سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا** ﴾[1].

فالملائكة يطالعون بعيون أجسادهم ما تحت العرش، وقلوب الآدميين تطالع ما وراء الحجب من عظائم الأمور التي لا تدور الألسنة بذكرها. ثم الآدميون على ضربين: ضرب أهمل القلب حتى خرجت الحركات منه بغير ذكر ولا نية فيما أذن الله له من الأكل والنوم والشرب، فهو في ذلك الوقت مضيع للخدمة بطال، فتعظم حسرته. والضرب الآخر أهمل القلب حتى خرجت حركات في أمر لم يأذن به الله تعالى، فصار ذنباً ومعصية، فذهب العبد بالرقبة، أكل رزقه وأبق، فاجتمع عليه أمران: فوت ذهاب الخدمة، وعار الإباق. فهو أعظم حسرة وأشد عقوبة. فلما علم الله تعالى أن ذلك نازل بعبيده لم يؤيسهم من رحمته، بل ترك لهم بابين مفتوحين، باباً عن اليمين، وهو باب التوبة، وباباً تجاهه وهو باب الدعاء. وبسط يده فتركها مبسوطة لمن رجع إليه وبايعه على رد الرقبة وبذل النفس.

عن أبي موسى (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: إن الله لا

(١) سورة البقرة آية رقم ٣٢.

ينام، ولا ينبغي له أن ينام، باسط يده لمسيء النهار أن يتوب بالليل، ولمسيء الليل أن يتوب بالنهار، حجابه النار، لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل شيء أدركه بصره[1].

فإذا تاب وأقام على سواء الطريق أشرق له نوران: نور الحق ونور العدل. فنور الحق يمنعك عن الباطل والمعصية، ونور العدل يمسكك عن الميل في الحق، وهو أن تكون في الطاعة مرائياً أو متصنعاً أو مداهناً، فتذهب عن الاستقامة، وهو قوله تعالى: ﴿ **ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون** ﴾[2].

فإذا ظفرت بهذين النورين، وكانا لك فلزمتهما فأنت في كل أمر يحدث يخرج حركاتك إلى الجوارح من قلب محق عدل. فهذا قد أكل رزقه، وقبض منافعه من المسخرين، وأدى إلى الله تعالى خدمته. وفي خلال ذلك يستغفر للتقصير الذي يتخوف منه. فلم يبق للسموات والأرض، ولا للشمس والقمر والليل والنهار عليه تبعة ولا خصومة. ومن كان بخلاف ذلك، فهؤلاء كلهم خصماؤه. فويل له من أرضه التي يدفن فيها، ماذا تعمل به، وكيف تعصره عصراً، وكيف تضغطه ضغطاً؟ ومن سمائه التي يصعد بروحه إليها، ومن ملائكة الله حيث يمر بروحه عليهم، ومن جميع خلقه المسخرين له، يقولون: قد استرحنا من هذا العبد الآبق. ولذلك قال رسول الله ﷺ: « مستريح ومستراح منه » .

فالمستريح من غفر له، والمستراح منه من هؤلاء خصماؤه يقولون: أوصلنا إليك السخرة، فأين الخدمة ؟. فمن تاب وتطهر تولاه الله تعالى،

---

(١) الحديث رواه الإمام مسلم ٧٩ باب في قوله عليه السلام: إن الله لا ينام ٢٩٣ (١٧٩) حدثنا الأعمش عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة، عن أبي موسى قال: قام فينا رسول الله ﷺ بخمس كلمات: وذكره ورواه ابن ماجة في المقدمة ١٣ وأحمد بن حنبل في المسند ٤ : ٤٠١، ٤٠٥ (حلبي).

(٢) سورة الأعراف آية رقم ١٥٩.

واتخذه حبيباً كما قال تعالى: ﴿ **إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين** ﴾[1] ثم أرضى عنه خصماءه.

روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: ينادي مناد يوم القيامة: ألا من كان لله ولياً فليعتزل. ثم يقول: أنا ضامن لمن إدعى قبلهم حقاً .

فهؤلاء الذين ضمن لهم آدميون، ونادى جبرائيل (عليه السلام) بحب الله له فبرأه من تبعة أهل السخرة.

ولذلك قال رسول الله ﷺ: إن صلاتكم عليّ معروضة يوم الجمعة، فأكثروا عليّ الصلاة. فقال قائل: كيف وقد رممت ؟ فقال: إنَّا معاشر الأنبياء حرم الله على الأرض أجسادنا أن تأكلها[2].

أخبر عن حال الأنبياء (عليهم السلام) أن الأرض تبرأت منهم، ولم تتبعهم مما أكلوا فيها لأنهم تناولوا ما تناولوا منها بالحق والعدل.

يحقق ما قلنا حديث جابر بن عبدالله أن شهداء أُحُد لما نقلوا عن قبورهم إلى موضع آخر في زمن معاوية، حيث أراد أن يجري الماء في ذلك الموضع، أخرجوا عن قبورهم بعد نحو من أربعين سنة رطاباً، حتى أصابت المسحاة قدم حمزة (رضي الله عنه) فانبعث دماً طرياً.

وقد حذر الله عن الميل عن الحق واتباع الهوى. قال تعالى: ﴿ **يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع**

---

(١) سورة البقرة آية رقم ٢٢٢.

(٢) الحديث رواه ابن ماجة في كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها ١٠٨٥ عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن أبي الأشعث الصنعاني عن شداد ابن أوس قال: قال رسول الله ﷺ وذكره.

ورواه أبو داود في الوتر ٢٦ والنسائي في الجمعة ٥ والدارمي في الصلاة ٢٠٦ وأحمد بن حنبل في المسند ٤ : ٨ (حلبي).

الهوى فيضلك عن سبيل الله. إن الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب ﴾[1].

أعلمنا أن نسيان يوم الحساب يجرئنا على استعمال الهوى، وترك الحذر من العلم بالهوى. وأعلمنا في آية أخرى أن في يوم الحساب إبلاء السرائر، واستخراج حاصل الصدور. فإن قال قائل: إن الله تعالى وضع فيّ علماً ومعرفة وقوة وذهناً، وغير ذلك من الأشياء، ولكن منعني الإذن فبقي هذه الأشياء في غير عاملة ولا مستعملة. فمن حجة الله تعالى أن يقول: إنما أعطيتك هذه الأشياء ووضعتها في وعائك — والوعاء هو القلب والنفس — فإذا ذهبت بقلبك ونفسك عني، وأقبلت على الشهوات واستعمال الهوى، فقد ذهبت بالنفس وبما فيها من هذه الأشياء الموضوعة فيك، وهي نعم مني فيك، فلما غيرت بأن ذهبت بنفسك، انقطع الإذن، وبقيت الأشياء غير عاملة. وقال في تنزيله: ﴿ **ذلك بأن الله لم يك مغيراً نعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم** ﴾[2].

وإذا ذهبت بروحك، وحياتك، وقوتك، وعلمك، وذهنك، وفهمك، وفطنتك، وحلمك، وبصرك، وكياستك، فمازجتها بالهوى، والهوى دنس قد خرج من النار ومر بالشهوات فاحتملها إلى شهوتك الموضوعة في نفسك فأثارها، فأغبر عليك صدرك، وبقيت عينا الفؤاد في الصدر في ذلك الغبار تائهة، فغيرت النعم بأن قطعت الإذن عنك. فإن وقفت نفسك بين يدي بما فيها من الأشياء الموضوعة، فقد بذلت نفسك لي، وصرت أميناً من أمنائي، فأذنت للأشياء الموضوعة فيك إذناً عاماً لا يحتاج إلى أن تستأذنني في كل أمر، مثال هذا العبد المحجور الذي لم يوثق بأمانته، فإنه يحتاج في كل تصرف إلى إذن خاص، ولا يلزم السيد ضمان ما استدان

(١) سورة ص آية رقم ٢٦.
(٢) سورة الأنفال آية رقم ٥٣.

بغير إذنه، بل تعلق رقبته في يوم العتق. والعبد الذي يوثق بأمانته يكون مأذوناً مطلقاً تاجراً أميناً، فلا يحتاج في كل تصرف إلى إذن خاص. وكل ما يركبه من الديون يلزم السيد. كذلك عبدي المتهم الذي لا يبذل لي نفسه أحجر عليه لأضبطه، أما إذا بذل لي نفسه، وتخلى من الهوى والشهوة، اجتبيته وهديته، كما وصف خليله: ﴿ **شاكراً لأنعمه اجتباه وهداه** ﴾[1].

فهو في قبضة الله يستعمله على مشيئته ومحبته. فإذا نطقوا فيه نطقوا. وإذا نظروا فبه نظروا. وإذا سمعوا فبه سمعوا. وإذا بطشوا فبه بطشوا. وإذا مشوا فبه مشوا. وإذا تدبروا فبه تعلقوا.

كذلك جاء عن عروة بن الزبير، عن عائشة (رضي الله عنها)، عن رسول الله ﷺ، عن جبرائيل (صلوات الله عليه)، عن الله تبارك وتعالى.

قال له قائل: وما بذل النفس لربه ؟ قال: أن يترك جميع مشيئآته لمشيئته. فإن الله تعالى خلقه لما شاء، لا لما شاء العبد، ودبر له من أمر دنياه ما علم أن صلاحه فيه. فإذا ترك العبد مشيئته، فصارت عينا قلبه شاخصتين إلى ما يبرز له من الغيب، فرضي به، وقد فوض إليه قبل ذلك أمور، فقد بذل له نفسه، وزالت عنه التهمة، وصار أميناً من أمنائه، فأذن لجميع ما وضع فيه أن يعملوا أعمالهم في الباطن، ويؤدوا إليه ثمراتهم، فصار عبداً مأذوناً، تدور رحى حركاته بالقطب، وهو الإذن. وعند ذلك صارت مشيئة ربه في مشيئته. فمتى ما شاء شيئاً أنفذه. وكأن ذلك الشيء الذي شاء العبد مشيئة ربه، فهو الذي يقسم على ربه.

عن أنس بن مالك (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: كم من أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على ربه لأبره[2].

---

(١) سورة النحل آية رقم ١٢١.

(٢) الحديث رواه ابن ماجة في كتاب الزهد ٤ باب من لا يؤبه له ٤١١٥ عن زيد بن واقد=

فإن كان من حجة العبد أن يقول: وضعت فيّ العقل، والعلم، والقوة، والحياة، ولكن حبست عني الإذن، وهذه الأشياء كلها جنود القلب، والقلب أمير. فمن حجة الرب تعالى أن يقول: إني وضعت هذا فيك لتكون النفس لي، وقائمة بين يديّ، فخانت وزاغت، ولم تنظر إلى مشيئتي وتدبيري الذي سبق خلقها.

والخائن كالعبد المحجور، يطلق له الإذن في شيء، ولا يطلق في شيء، لأنه يفسد ولا يضبط. قال تعالى في تنزيله: ﴿ **وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله** ﴾[1].

فالاذن للنفس بما وضع فيها. فإن قال العبد مخاصماً: فهل أقدر أن أبذل نفسي وأترك مشيئتي إلا بما تعطيني، فإنك وضعت فيّ الشهوات، وإنما زاغت بي حلاوة شهواتي، وقوة هواني. فمن حجة الرب تعالى أن يقول: أعطيتك حلاوة معرفتي، وقوة الحياة بي، وقائمة من عندي، وتعلقاً بحبلي، فهلا جررت حلاوة شهواتك إلى حلاوة معرفتي بقوة تلك الحياة، وبثبات تلك القائمة، ورسوخ قدمك في القائمة حتى تنغمر حلاوة شهواتك في حلاوة معرفتي وتعلقك بحبلي، حتى لا يقدر الهوى أن يمد بك، فههنا تنقطع الحجة، وتتحير العبيد. فالمؤمنون مَنَّ الله عليهم في السير بمشيئته، وليس لأحد في المشيئة منازعة أن يقول: لم شئت لفلان، ولم تشأ لي. وكذلك المحبة. فخلق الله الخلق في ظلمة، ثم رش عليهم من نوره، فلما أصاب من أصاب بمشيئته، وأخطأ من أخطأ بمشيئته، فقد علم من يصيبه ممن يخطئه. فلما أبرز السلطان النفر الذين لم ينالوا من ذلك الرش شيئاً فتباعدوا. فلما خرجوا من صلب آدم (عليه السلام)

= عن بسر بن عبيدالله عن أبي إدريس الخولاني عن معاذ بن جبل قال: قال رسول الله ﷺ وذكره، ورواه الترمذي في كتاب المناقب ٥٤ وأحمد بن حنبل في المسند ٣ : ١٤٥، ٥ : ٤٠٧ (حلبي).

(١) سورة آل عمران آية رقم ١٤٥.

خرجوا سوداً، عمياً عن الله فأقروا به كرهاً على وجه التقية. وذلك قوله تعالى: ﴿ **وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً** ﴾[1].

كذلك هؤلاء الموحدون أعطاهم كلهم آلات الطاعة في الباطن من العلم والذهن والعقل، ثم لم يعطهم ما به يبذلون أنفسهم له حتى لا يشاءون شيئاً إلا ما شاء الله من أجل الشهوات التي ركبت فيهم لأن للشهوات حلاوة. وإنما أعطي ذلك من بذل نفسه لله، وقطع عن نفسه حب الشهوات مجاهداً لنفسه، محارباً لهواه، ماداً بقلبه إلى ربه، ضرعاً باكياً، تجري دموعه على خديه، فمرة يجثو، ومرة ينتصب، ومرة يضع خده بالأرض، ومرة يدعو، ومرة يتملق، حتى رحمه ربه، واطلع على صدق بذله، فمنَّ عليه بذلك الحب الذي هو أصل الحب عنده، فأحياه بذلك، وأذاقه من حلاوته ما جرف كل حلاوة في نفسه، كالسيل الذي يجيء فيجري بالكناسات وما فيها وبالمزابل بما فيها من الأقذار والميتات، فصارت بقاعاً طاهرة. فكذلك صدر هذا العبد بما نال من هذا الحب فذهبت مشيئاته بحب خالقه، فصار مأذوناً بجميع ما فيه من الأشياء الموضوعة فيه، حتى أينعت ثمراتها، ونورت عمالاتها على الجوارح، ثم صيره في أحوال الدنيا مقسماً على ربه في ملكه. قال الله تعالى: ﴿ **أهم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا** ﴾[2].

فرتب لتارك المشيئة مرتبة القسمة، أن يتناول من ملكه حاجته من خزائن تلك الحاجة بقلبه، ثم يرفعه إلى ربه متمسكاً، ينتظر مشيئته، فيجعل الرب مشيئته في مشيئة عبده. فذلك قول رسول الله ﷺ: لو أقسم على الله لأبر قسمه.

---

(١) سورة آل عمران آية رقم ٨٣.

(٢) سورة الزخرف آية رقم ٣٢.

فاقسامه أن يأخذ العبد من القسمة بمشيئته، فيمضي أخذه وإقسامه. فهذا الحب بمشيئته، يعطي ويمن، ليس لأحد أن يقول: لم شئت له ولم تشأ لي، ولم أحببته ولم تحبني.

عن أبي هريرة (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: إن الله تعالى إذا أحب عبداً قال: يا جبرائيل إني أحب فلاناً فأحبه، فيحبه جبرائيل (عليه السلام) فيوضع له القبول في الأرض[1].

فالعلم بالله يؤدبك في باطنك، والعلم بتدبير الله يؤدبك في ظاهرك. قال له قائل: كيف يؤدبه في الباطن ؟ قال: يجعل ذلك العلم مراقباً لله، فيقف به على حدود المراقبة في الأمور كلها ويورثه الحياء منه، ويقف به على مهابة أسرار الله، ويرضي نفسه رضاً في أثقال الأعمال، حتى يؤديه إلى التعلق به في كل الأحوال. قال: فكيف يؤدبه علم التدبير في ظاهره ؟ قال:

إذا علم التدبير تصور له صور الأعمال، فرأى مراتب الأعمال عند الله. فالصلاة إقبال العبد على الله. والزكاة فرار من شرك النفس. والصوم وثاق النفس ورباطها لله. والجهاد حمية وتعصب لله. والحج وفاء البيعة الأولى وتجديد بيعة أخرى. والجمعة قبول ضيافة الله وتناول جوائزه. والأعياد اعتراض العبيد على الله. ومجالس الذكر تملق العبيد لله ومرتع في رياض الله. ومؤآخاة المؤمنين ومعاطاتهم مرمة عسكر الله. والدعاء إلى الله نصيحة الله. والرغبة إلى الله افتقار العبد إلى الله. فانظر إلى ما نطق به التنزيل، وإلى ما جاءت به الأخبار عن الرسول (عليه السلام)، من ثواب

---

(١) الحديث رواه البخاري في بدء الخلق ٦، والأدب ٤١، والتوحيد ٣٣ ورواه الإمام مسلم في البر ٤٨ باب إذا أحب الله عبداً حببه الى عباده ١٥٧ ـــ (١٦٣٧) عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ وذكره. ورواه الترمذي في التفسير سورة ١٩ : ٧ وصاحب الموطأ في الشعر ١٥ وأحمد بن حنبل في المسند ٢ : ٢٦٧، ٣٤١، ٤١٣ (حلبي).

هذه الأشياء وحسن الجزاء، هل يشبه بعضه بعضاً. فإذا نظرت إلى ذلك، علمت أن بينهن تفاوتاً، وإنما اختلفت مثوباتها لاختلاف صورها، ومن التدبير خرجت الصور. فمن عرف هذه الصور من الأعمال، فإنما يعرفها بالعلم بتدبير الله تعالى، فعلى حساب ذلك يقيم حرمتها، ويضعها مواضعها. ألا يرى أن رسول الله ﷺ كيف كان إذا صلى يعطي كل عضو منه حقه من الصلاة.

ولذلك قال عمر (رضي الله عنه): أعطوا مرافقكم حظها من السجود. معناه أن لا يبسط ذراعيها، فيبطل حظها من السجود.

وقال ابن مسعود (رضي الله عنه) : لأن يرضى إبهامي رضاً أحب إليَّ من أن أستقبل بهما غير القبلة إذا وضعت كفي بالأرض في حال السجود.

وكان رسول الله ﷺ إذا صلى الفريضة لم يصل في مكانه شيئاً من التطوع إقامة لحرمة الفريضة. وكان إذا تطوع تياسر، ويأمر بذلك ولا يتيامن إقامة لحرمة اليمين. وكان إذا صلى إلى عمود أو سارية أو عصى جعله على حاجبه الأيسر ولم يجعله نصب عينيه إقامة لحرمة القبالة، وكان علي (رضي الله عنه) إذا سلم خفض تسليمته الأخرى قليلاً من التسليمة الأولى لحرمة كاتب اليمين، وأشباه ذلك محفوظة عندهم.

الأصل الثامن والستون والمائتان

في سر رواية الحديث بالمعنى

عن عبدالله بن مسعود (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: نضر الله امرأ سمع منا حديثاً فبلغه كما سمع منا. فإنه رب مُبَلّغ هو أوعى له من سامع[1].

عن زيد بن ثابت (رضي الله عنه) قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: نضر الله امرأ سمع منا حديثاً فبلغه غيره. فرب حامل فقه إلى من هو أفقه منه. ورب حامل فقه غير فقيه[2].

عن جبير بن مطعم (رضي الله عنه) قال: قام رسول الله ﷺ بالحيف من منى فقال: نضر الله عبداً سمع مقالتي فوعاها، ثم أداها إلى من لم يسمعها. فرب حامل فقه لا فقه له. ورب حامل فقه إلى مَن هو أفقه منه.

---

(١)(٢) الحديث رواه ابن ماجة في المقدمة ١٨ باب من بلغ علماً ٢٣٠ ــ ثنا محمد بن فضيل ثنا ليث بن أبي سليم عن يحيى بن عباد أبي هبيرة الأنصاري عن أبيه عن زيد بن ثابت قال: قال رسول الله ﷺ وذكره. وأيضاً رقم ٢٣٢ عن سماك عن عبد الرحمن بن عبدالله عن أبيه أن النبي ﷺ قال: وذكره، ورواه أبو داود في كتاب العلم ١٠ والترمذي في العلم ٧ والدارمي في المقدمة ٢٤ وأحمد بن حنبل في المسند ١ : ٤٣٧، ٣ : ٢٢٥، ٤ : ٨٠، ٨٢، ٥ : ١٨٣ (حلبي).

قال أبو عبدالله: اقتضى العلماء الأداء وتبليغ العلم. فلو كان اللازم لهم أن يؤدوا تلك الألفاظ التي بلغت أسماعهم باعيانها بلا زيادة ولا نقصان ولا تقديم ولا تأخير لكانوا يستودعونها الصحف كما فعل رسول الله ﷺ بالقرآن. فكان إذا انزل الوحي، دعا الكاتب فكتبه مع ما توكل الله له بجمعه وقرآنه. فقال: ﴿ **إن علينا جمعه وقرآنه** ﴾[1] وقال: ﴿ **وإنا له لحافظون** ﴾[2].

فكان الوحي محروساً مع الحرس يكتبه رسول الله ﷺ. ولو كانت هذه الأحاديث سبيلها هكذا لكتبها أصحاب رسول الله ﷺ. فهل جاءنا عن أحد منهم أنه فعل ذلك ؟

وجاء عن عبدالله بن عمر (رضي الله عنهما) أنه استأذن رسول الله ﷺ في صحيفة فأذن له.

وأما سائر الأخبار فانهم تلقنوها منه حفظاً، وأدوها حفظاً، فكانوا يقدمون ويؤخرون، وتختلف ألفاظ الرواية فيما لا يتغير معناه، فلا ينكر ذلك منهم، ولا يرون بذلك بأساً.

وروي أنه لما قال رسول الله ﷺ: من كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار[3].

---

(١) سورة القيامة آية رقم ١٧.

(٢) سورة الحجر آية رقم ٩.

(٣) الحديث رواه الترمذي في كتاب الفتن باب ٧٠، ٢٢٥٧ عن سماك بن حرب، قال: سمعت عبد الرحمن بن عبدالله بن مسعود يحدث عن أبيه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: إنكم منصورون ومصيبون ومفتوح لكم فمن أدرك ذلك منكم فليتق الله وليأمر بالمعروف ولينه عن المنكر وذكره. قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح ورواه ابن ماجة في المقدمة ٣٦ بسنده عن عبدالله بن الزبير و ٣٧ بسنده عن أبي سعيد. ورواه الإمام البخاري في كتاب العلم ٣٨ والجنائز ٣٣ والأنبياء ٥٠ والأدب ١٠٩ والإمام مسلم

أمسك أصحاب رسول الله ﷺ عن الرواية مخافة تغير الألفاظ، ثم سألوه عن ذلك، فهداهم السبيل وأوضح لهم الطريق.

عن أبي هريرة (رضي الله عنه) قال: سئل رسول الله ﷺ عن الرجل يحدث بالحديث، فيقدم ويؤخر، ويزيد وينقص. قال: إذا أصاب المعنى فلا بأس.

عن عبدالله بن أكيمة (رضي الله عنه) قال: قلنا يا رسول الله إنا نسمع الحديث فلا نوديه كما سمعنا. قال: ما لم تحرموا حلالاً ولا تحللوا حراماً، وأصبتم المعنى فلا بأس.

عن مكحول قال: خرجنا إلى واثلة بن الأسقع فقلنا: يا أبا الأسقع، حدثنا بحديث غض، لا تقدم فيه ولا تؤخر، حتى كأنا نسمعه من رسول الله ﷺ. قال: فغضب الشيخ، وكان شيخاً كبيراً فقال: أجلسوني. فأُجلس. فقال: أما منكم أحد قام في ليلة بشيء من القرآن. قلنا: ما منا إلا من قام بما رزق الله تعالى. قال: فكأن أحدكم حالفاً بالله ما قدم حرفاً من كتاب الله ولا أخره. إنا كنا أمسكنا عن الحديث على عهد رسول الله ﷺ حتى سمعناه يقول: إنه لا بأس بالحديث قدمت فيه أو أخرت إذا أصبت معناه.

ثم لما تداولت هذه الأحاديث طبقات القرون، واشتبهت عليهم أصول العلم، وهي الحكمة، وافتقدوا غور الأمور، كثر التخليط بحال الزيادة والنقصان والتقديم والتأخير. فالحكماء ميزوا رواية الرواة صحيحها من سقيمها.

قال له قائل: مثل ماذا ؟ قال: مثل ما روي عن أبي هريرة (رضي الله

= في الزهد ٧٢ وأبو داود في العلم ٤ والدارمي في المقدمة ٢٥، ٤٦ وأحمد بن حنبل في المسند ٢ : ٤٧، ٨٣، ١٣٢، ١٥٠، ١٥٩، ١٧١، ٢٠٢ (حلبي).

عنه)، عن رسول الله ﷺ أنه قال : أتاكم أهل اليمن ألين قلوباً وأرق أفئدة[1].

فميّزت الحكماء بين اللفظين، وحكموا لكل واحد بالصواب. وذلك أن القلب هو البضعة الباطنة، والفؤاد البضعة الظاهرة التي فيها العينان والأذنان. والنور في القلب ويتأدى إلى الفؤاد. فالرؤية للفؤاد، والتقلب للقلب. ولذلك سمي قلباً. والله تعالى يقلبه. وفي الدعاء: يا مقلب القلوب ثبت قلبي[2]. وقال: ﴿ **ونقلب أفئدتهم وأبصارهم** ﴾[3] ولكن أصل التقليب للقلب. وإن نال الفؤاد منه حظاً. ولذلك لم يسم قلباً، وسمي فؤاداً.

ونسب الرؤية إلى الفؤاد فقال : ﴿ **ما كذب الفؤاد ما رأى** ﴾[4]لأن العينين على الفؤاد. يقال: هذا خبز فئيد لخبز ملة، لأن له ظاهراً وباطناً. وظاهره مفشي عليه. فاللين للقلب، والرقة للفؤاد. لأنه إذا دخل النور القلب بالرحمة دخل فرطب القلب بالرحمة ولان، ثم لا يزال ذلك النور يعمل في ذلك القلب بحره وحريقه حتى يرقق هذه البضعة الطاهرة لذوب تلك اللحمة. فمن زيد في نور قلبه، كان أرق لفؤاده لذوب تلك البضعة من فؤاده، واللين من قلبه، لرطوبة الرحمة. فإنما وصف أهل اليمن بذلك، وأخبر بحظهم من الله. فمن لم يصل إلى معرفة هذا الذي وصفنا، وكانت روايته حفظاً، اشتبه عليه الأمر. فمرة يقول: « ألين قلوباً، أرق أفئدة »،

---

(١) سبق تخريج هذا الحديث.

(٢) الحديث رواه ابن ماجة في المقدمة ١٣ باب فيما أنكرت الجهمية ١٩٩ حدثني النواس ابن سمعان الكلابي قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : ما من قلب إلا بين إصبعين من أصابع الرحمن إن شاء أقامة وإن شاء أزاغه، وكان رسول الله ﷺ يقول: وذكره. في الزوائد: إسناده صحيح ورواه الترمذي في كتاب القدر ٧ وأحمد بن حنبل في المسند ٢ : ٤، ٨، ٣ : ١١٢، ٢٥٧، ٤ : ١٨٢، ٦ : ٢٥١ (حلبي).

(٣) سورة الأنعام آية رقم ١١٠.

(٤) سورة النجم آية رقم ١١.

ومرة يقول: « ألين أفئدة وأرق قلوباً ». فقلب المعنى واستحال الكلام ولم يكن عنده تمييز الحكماء.

ومثل قوله في حديث أبي هريرة (رضي الله عنه): البكر تستأذن والثيب تستأمر[1].

فروى ابن المبارك (رضي الله عنه)، عن علي بن المبارك (رضي الله عنه) بهذا اللفظ. وروى وكيع، عن علي بن المبارك: البكر تستأمر والثيب تستأذن.

فالذي فقه هذا ميز الصواب من الخطأ فقال: البكر تستأذن. ألا ترى أنه قال : إذنها صماتها. والثيب تستأمر حتى تتكلم وتأمر، فإنها لا تستحيي. فمن روى أن البكر تستأمر فقد أحال؛ لأن الاستئمار لمن ينطق بالأمر. والاستئذان لمن سكوته إذن، فهو البكر. فمن أراد أن يؤدي إلى من بعده حديثاً قد سمعه، جاز له أن يغير لفظه ما لم يتغير المعنى، وجاز له أن يقول: أخبرني وحدثني. وكذلك إذا كتب إليه من بلدة أخرى، جاز أن يقول أخبرني وحدثني. فإن الخبر يكون شفاهاً، ويكون بكتاب. وذلك قوله تعالى في تنزيله: ﴿ **من أنبأك هذا قال نبأني العليم الخبير** ﴾[2].

فإنما صار نبأ وخبراً بوصول علم ذلك إليه. وكذلك يجوز أن يقول: حدثني بأنه قد حدث إليه الخبر. فسواء حدث شفاهاً أو بكتاب. وكذلك إذا ناوله كتابه، فقال: هذا حديثي لك، وهذا خبري إياك، فحدث عني،

---

(١) الحديث رواه ابن ماجة في كتاب النكاح ١١ باب استئمار البكر والثيب ١٨٧١ ثنا الوليد ابن مسلم ثنا الأوزاعي، حدثني يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: وذكره. ورواه البخاري في الحيل ١١ وأبو داود في النكاح ٢٣ والترمذي في النكاح ١٨ والدارمي في النكاح ١٣، ١٤ وأحمد بن حنبل في المسند ٢ : ٢٢٩، ٢٥٠ (حلبي).

(٢) سورة التحريم آية رقم ٣.

وأخبر عني، جاز له أن يقول: حدثني وأخبرني. وكان صادقاً في قوله لأنه قد أحدث إليه وأخبره. فليس للمتنع أن يمتنع من هذا تورعاً، ويتفقد الألفاظ مستقصياً في تحري الصدق، يتوهم أن ترجمة قوله: « أخبرني وحدثني » لفظه بالشفتين، وليس هو كذلك. فاللفظ لفظ، والكلام كلام، والقول قول، والحديث حديث، والخبر خبر. فالقول ترجيع الصوت، والكلام كلم القلب بمعاني الحروف. والخبر إلقاء المعنى إليك. فسواء ألقاه إليك لفظاً أو كتاباً. وقد سمى الله القرآن في تنزيله حديثاً، حدث به العباد وخاطبهم به، وسمى الذي تحدث في المنام حديثاً فقال : ﴿ **ولنعلمه من تأويل الأحاديث** ﴾[1].

(١) سورة يوسف آية رقم ٢١.

الأصل التاسع والستون والمائتان

في فضل الفاتحة

عن أبي هريرة (رضي الله عنه) قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: إن الله قال: قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين، نصفها لي ونصفها لعبدي. يقول العبد : ﴿ **الحمد لله رب العالمين** ﴾ يقول الله تعالى : حمدني عبدي. يقول العبد : ﴿ **الرحمن الرحيم** ﴾، يقول الله تعالى : أثنى عليَّ عبدي. يقول العبد : ﴿ **مالك يوم الدين** ﴾، يقول الله تعالى : مجدني عبدي. يقول العبد : ﴿ **إياك نعبد وإياك نستعين** ﴾، يقول الله تعالى : هذه بيني وبين عبدي. قال : يقول : ﴿ **اهدنا الصراط المستقيم...** ﴾ إلى آخر السورة، يقول الله تعالى : هذا لعبدي ولعبدي ما سأل[1].

قال أبو عبدالله: قوله: « قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين » فالصلاة تصلية المرء بين يدي ربه، لينال من سبحات وجهه الكريم، لأن العبد إذا وقف بين يدي ربه مصلياً، أقبل على الله بوجهه الذي هو مكارم

---

(١) الحديث رواه الإمام مسلم في كتاب الصلاة ٣٨ (٣٩٥) أخبرنا سفيان بن عيينة عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: وذكره، ورواه أبو داود في الصلاة ١٣٢ والترمذي في التفسير ١، ١ والنسائي في الافتتاح ٢٣ وابن ماجة في كتاب الأدب ٥٢ وأحمد بن حنبل في المسند ٢ : ٢٤١، ٢٨٥، ٤٦٠ (حلبي).

بدنه، ثم وضع وجهه بمكارمه على الأرض تذللاً وتواضعاً لوجهه الكريم. ولذلك قال داود وغيره من الأنبياء (عليهم السلام): « سجد وجهي لوجهه الكريم ». وكان من جزاء الله له أن أقبل عليه بوجهه. فالمصلي هو كالمصطلي بنار. يقف على النار حتى يدفئ جسده من حر النار. فأمر العباد أن يقفوا بين يديه بالاقبال عليه قلباً وبدناً، فيقبل عليه بوجهه الكريم، فينالهم من سبحات وجهه ما يحيي قلوبهم من موت الشهوات، ويطهر جوارحهم من أدناس الذنوب. فسمى ذلك الوقوف صلاة، مشتقاً من الصلى.

فإذا وقف العبد فمن أدب الوقوف أن يترضى ربه بالثناء عليه، فيذكر مدائحه وصنائعه، ثم يسأل حاجته. وكانت لمحمد ﷺ ولأمته حظوظ مخزونة عند الله في سره وغيبه، ليست لأحد من ولد آدم (عليه السلام). ولو أبرزها لمدت الرسل والأمم عينها إلى تلك الحظوظ، وظهرت الخصومة، وكانوا يقولون في أنفسهم: نحن عبيدك، من طينة واحدة، فما هذه الحظوظ لهم دوننا. وتحيرت الملائكة في شأن هذه الأمة. فأسر هذه الحظوظ في غيبه، وألقاها إلى الدعاء ليخيل إلى الجميع أنهم إنما نالوها من الدعاء، وفتح لهم من باب الدعاء ما لم يفتح لأحد من الأمم، ونزل: ﴿ **وقال ربكم ادعوني أستجب لكم** ﴾[1].

وروي عن رسول الله ﷺ قال: أعطيت أمتي ما لم يعط إلا الأنبياء. كان الله تعالى إذا بعث نبياً، قال له: ما جعل عليك في الدين من حرج، وقال لهذه الأمة: ﴿ **وما جعل عليكم في الدين من حرج** ﴾[2].

وكان الله إذا بعث نبياً، جعله شهيداً على قومه. وجعل هذه الأمة شهداء على الناس.

---

(١) سورة غافر آية رقم ٦٠.

(٢) سورة الحج آية رقم ٧٨.

وكان خالد الربعي يقول: عجبت لهذه الآية: ﴿ **إدعوني أستجب لكم** ﴾[1] أمرهم بالدعاء ووعدهم الإجابة، وليس بينهما شرط. قال له قائل: مثل ماذا ؟ قال: مثل قوله: ﴿ **وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات** ﴾[2] فههنا شرط. وقوله : ﴿ **بشر الذين آمنوا أنّ لهم قدم صدق عند ربهم** ﴾[3] ليس فيه شرط العمل. ومثل قوله: ﴿ **ادعوا الله مخلصين له الدين** ﴾[4] فههنا شرط. وقوله: ﴿ **ادعوني أستجب لكم** ﴾[5] ليس فيه شرط. وكانت الأمم تفزع إلى أنبيائها في حوائجهم حتى يسأل الأنبياء لهم ذلك.

وروي عن علي (رضي الله عنه) أنه قال: أوحى الله إلى عبده المسيح أن قل لبني إسرائيل: إني لا أستجيب لأحد منهم دعوة، ولأحد منهم قبله مظلمة.

وقال في حديث آخر: يا عيسى قل لبني إسرائيل أن لا يمدوا أيديهم بالرغبة إليّ حتى يبرأوا من أنجاس الذنوب.

وقال في حديث لموسى (عليه السلام): لو دعاني حتى تنقطع أوصاله ما استجبت له حتى تخرج الذنوب من بين أعضائه.

فإنما خص الله هذه الأمة من بين الأمم بما أطلق لهم من الدعاء، ورفع الشرط الذي كان منه على بني إسرائيل ليصل إليهم تلك الحظوظ التي سبقت لهم من الله الحسنى من قبل دعائهم، فأعطاهم من اليقين ما نفذ

---

(١) سورة غافر آية رقم ٦٠.
(٢) سورة البقرة آية رقم ٢٥.
(٣) سورة يونس آية رقم ٢.
(٤) سورة غافر آية رقم ١٤.
(٥) سورة غافر آية رقم ٦٠.

بقلوبهم إلى محل الإجابة. والإجابة هي جوبة الدعاء أن ينجاب لهم عن الحجاب، دعاؤهم بنور اليقين الذي فضلوا به.

ولذلك قال رسول الله ﷺ: أعطيت أمتي من اليقين ما لم يعط أمة. وذلك قوله تعالى: ﴿ **ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم** ﴾[1]. أي واسع لمن أعطي، عليم بمن هو أهل لذلك. ﴿ **يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم** ﴾[2].

فالاستجابة والإجابة هو أن ينفذ دعاء العبد بقوة نور اليقين، حتى ينجاب الحجاب، فيجوز الدعوة إلى الله تعالى، فيقف بين يديه مقتضياً للحاجة. ولذلك قال تعالى: ﴿ **فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان** ﴾[3]. أي أجعل لدعوته جوبة، وهو المستقر حتى تقتضيني الحظ الذي وضعت له بين يدي، فأقضي، أي أمضي له من بين يدي حتى يصل إليه، ولو لم يكن حظ، لم ينل شيئاً، ولم أترك دعوته مهملة، بل ذخرت له ذخيرة، إذا قدم عليها ودانه لم يستجب له لما يرى من فضل تلك الذخيرة على ما يسأل.

وقال رسول الله ﷺ: ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة[4].

أي معكم نور اليقين، حتى ينجاب لكم الحجاب، وتنفذ الدعوة إلى

---

(١) سورة المائدة آية رقم ٥٤.

(٢) سورة البقرة آية رقم ١٠٥.

(٣) سورة البقرة آية رقم ١٨٦.

(٤) الحديث رواه الترمذي في كتاب الدعوات باب ٦٥، ٣٤٧٩ حدثنا صالح المري عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة ــ رضي الله عنه ــ قال: قال رسول الله ﷺ وذكره.

قال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه. سمعت عباساً العنبري يقول: اكتبوا عن عبدالله بن معاوية الجمحي فإنه ثقة. ورواه أحمد بن حنبل في المسند ٢ : ١٧٧ (حلبي).

ربها. فلما كان شأن هذه الحظوظ على ما وصفنا، وأحب الله أن يوصلها إليهم من طريق دعائهم، هيأ لهم فاتحة الكتاب، فأنزلها على هذه الأمة، دون سائر الأمم، وخصهم بها كما خصهم بالدعاء، فجعل نصفها دعاء، ونصفها ثناء، ليثني العبد بقوله تعالى: ﴿ **بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين**... ﴾ إلى قوله: ﴿ **إياك نعبد** ﴾ ثم يرفع حاجته من قوله: ﴿ **وإياك نستعين**... ﴾ إلىٰ آخرها. ثم أعطاهم « آمين ».

خصهم من بين سائر الأمم ليصير التأمين طابعاً على دعائهم فيختم به، فأنزل عليهم فاتحة الكتاب، وخزنها عن الأمم ليثنوا عليه بأبلغ الثناء، ويسألوه أوجز المسائل، ففي ذلك الثناء مجمع الثناء، وفي تلك المسألة مجمع الحاجات. وهذا لا يعقله إلا أهله. ثم وضعها في التنزيل، وسماها « القرآن العظيم » فقال: ﴿ **ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم** ﴾[1].

فروي عن أبي هريرة، عن أُبي بن كعب (رضي الله عنهما)، عن رسول الله ﷺ أنه قال: « والذي نفسي بيده إنها السبع المثاني، وإنها القرآن العظيم »[2] يعني فاتحة الكتاب.

فوفر الله حظ محمد ﷺ وحظوظ أمته في حظه، وبرز بذلك على الخلق، فجعل ذلك الحظ كله في:

---

(١) سورة الحجر آية رقم ٨٧.

(٢) الحديث رواه الترمذي في كتاب فضائل القرآن ٤٦ كتاب فضائل القرآن باب ١ ما جاء في فضل فاتحة الكتاب ٢٨٧٥ عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ وذكره: وهو حديث طويل. وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح، وفي الباب عن أنس وفيه عن أبي سعيد بن المعلى، ورواه البخاري في التفسير سورة ١ : ١٥ وفضائل القرآن ٩ والنسائي في الافتتاح ٢٦ وصاحب الموطأ في النداء ٣٧ وأحمد بن حنبل في المسند ٤ : ٢١١، ٥ : ١١٤ (حلبي).

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ۝ الحمد لله رب العالمين ۝ الرحمن الرحيم ۝ ما لك يوم الدين ۝ إياك نعبد وإياك نستعين ۝ اهدنا الصراط المستقيم ۝ صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين ﴾.

فختمها بـ « آمين ». فجعل مفتاحها « بسم الله الرحمن الرحيم » وختمها « آمين ». ووضعها في أم الكتاب الذي لم يطلع عليه أحد في الحجب مع الحكمة والرحمة بين يديه، ثم أصدرها مع سائر الكتب من أم الكتاب إلى اللوح المحفوظ، ثم أنزل الكتب إلى الرسل، إلى الأمم، واستثنى هذه الصورة منها، فخزنها عن الرسل والأمم، وادخرها لمحمد ﷺ وأمته، وصيرت هذه الصورة كلمات حروفها مؤلفة منتظمة تلك الحروف لجميع حروف القرآن. فسميت أم الكتاب، لأن الكتاب استخرج منها، وسميت مثاني لأنها استثنيت من الرسل (عليهم السلام) فقال تعالى: **﴿ ولقد آتيناك سبعاً من المثاني ﴾**[1]. أي سبع آيات مما استثنيناه من الكتب، فإدخرناه لك ولأمتك.

وروي عن ابن عباس (رضي الله عنهما) أنه قال: الآية السابعة « بسم الله الرحمن الرحيم ».

وروي عن أبي هريرة (رضي الله عنه) بنحو من ذلك.

قال له قائل: فكيف إذا قرأها الإمام افتتحها بـ « الحمد لله » ولا يجهر بـ « بسم الله » ؟ قال: إن علة مثل هذا لا يدرك إلا بالخبر.

عن سعيد بن جبير (رضي الله عنه) قال: كان المشركون يحضرون المسجد. فإذا قرأ رسول الله ﷺ « بسم الله الرحمن الرحيم » قالوا: هذا محمد يذكر رحمن اليمامة. يعنون مسيلمة. فأمر أن يخافت « بسم الله

(١) سورة الحجر آية رقم ٨٧.

الرحمن الرحيم » ونزلت: ﴿ **ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها** ﴾[1].

فبقي إلى يومنا هذا على ذلك الرسم. وإن زالت العلة كما بقي الرمل في الطواف، وإن زالت العلة وبقيت المخافتة في صلاة النهار، وإن زالت العلة. فجعل الله عظم الدعاء وجملته موضوعاً في هذه الصورة نصفها فيه مجمع الثناء، ونصفها فيه مجمع الحاجات. ثم قال في آية أخرى: ﴿ **ادعوني أستجب لكم** ﴾[2] فأنزل هذه السورة لنتلوها ولندعو بها.

فكما خزن هذه السورة عن سائر الأمم، كذلك خزن قوله: ﴿ **ادعوني أستجب لكم** ﴾ عن سائر الأمم.

فكانت الأمم تفزع إلى أنبيائها في وقت الحاجة. وإنما كانت هذه للأنبياء (عليهم السلام)، فجعل لسانك مطلقاً بالدعاء، وكفيك مبسوطتين بالتناول. وجعل هذا الدعاء الذي في هذه السورة أفضل من الذي تدعو به، لأن هذا كلام قد تكلم به رب العالمين (جل وعز). فبينه وبين ما تدعو به من كلام نفسك بون بعيد. وإنما أطلق الله لهذه الأمة، وفتح لهم باب الدعاء لينيلهم الحظوظ التي جعل لهم في الغيب، كي إذا وصلت إليهم فظهرت عليهم تلك الأشياء، ظن الخلق أنهم نالوها من قبل الدعاء ولذلك قيل: ليس شيء أكرم على الله من الدعاء. وصار للدعاء من السلطان ما يرد القضاء.

عن أبي هريرة (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: ان نفع حذر من قدر، فإن الدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل، فعليكم عباد الله بالدعاء[3].

---

(١) سورة الأسراء آية رقم ١١٠.

(٢) سورة غافر آية رقم ٦٠.

(٣) الحديث رواه الإمام أحمد في المسند ٥ : ٢٣٤ وثناه الحكم بن موسى ثنا ابن عياش ثنا عبدالله بن عبد الرحمن بن أبي حسين عن شهر بن حوشب عن معاذ عن رسول الله ﷺ قال: وذكره.

عن ثوبان (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: « لا يرد القدر إلا الدعاء، ولا يزيد في العمر إلا البر، وإن الرجل ليحرم الرزق بالذنب يصيبه »[1]. والله أعلم.

---

(١) الحديث رواه ابن ماجة في المقدمة باب ١٠، ٩٠ ثنا وكيع عن سفيان عن عبدالله بن عيسى عن عبدالله بن أبي الجعد، عن ثوبان قال: قال رسول الله ﷺ وذكره. في الزوائد: سألت شيخنا أبا الفضل القرافي عن هذا الحديث فقال: حسن، ورواه الترمذي في كتاب القدر ٦ وأحمد بن حنبل في المسند ٥ : ٢٧٧، ٢٨٠، ٢٨٢ (حلبي).

الأصل السبعون والمائتان

في أن من لا يَرحم لا يُرحم

عن جرير بن عبدالله (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: من لا يرحم الناس لا يرحمه الله[1].

قال أبو عبدالله: الرحمة موضوعة في الآدمي، فأوفرهم حظاً منها أرحمهم لنفسه ولخلقه. فإذا رحم نفسه جنبها المعاصي والمساخط، وطلب لها حسن عواقب الأمور ليحسن منزلته عند ربه، فينزله غداً داره الحسنى. وذلك جزاء المحسنين. فبالرحمة يتخطى إلى الإحسان إلى نفسه. ومنها يتخطى إلى الإحسان إليهم. وكل من رحمته، رق قلبك له، ودعتك الرقة إلى الإحسان إليه والعطف عليه بدوام الإحسان. ومن أنجس حظه من الرحمة، غلظ قلبه، وصار فظاً. فإذا غلظ قلبه، لم يرق لنفسه ولا لأحد من خلقه. قال الله تعالى: ﴿ **فبما رحمة من الله لنت لهم. ولو**

---

(١) الحديث رواه الإمام البخاري في كتاب التوحيد ٢ والإمام مسلم في كتاب الفضائل ٦٦ والترمذي في كتاب البر ١٦ والزهد ٤٨ باب ما جاء في الرياء والسمعة ٢٣٨١ عن فراس عن عطية عن أبي سعيد قال: قال رسول الله ﷺ من يرائي يرائي الله به، ومن يسمع يسمع الله به قال: وقال رسول الله ﷺ وذكره. ورواه الإمام أحمد في المسند ٣ : ٤٠، ٤ : ٣٥٨، ٣٦٠، ٣٦١ (حلبي).

كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم ﴾[1].

فالشديد يشدد على نفسه في الأحوال، ويعسر ويضيق، وكذلك على الخلق، فهو من نفسه في تعب، والخلق منه في أذى. واللين لان قلبه، ورطب بماء الرحمة، وانتشف ماء الرحمة يبوسة نفسه، وأذهب حزازتها وكزازتها، وأذهب قسوة قلبه. فمن لم يكن له وفارة حظ من الرحمة، وجدته حديد النفس، يابس الخلق، قاسي القلب، مكدود الروح، مظلم الصدر، عابس الوجه، منكر الطلعة، ذاهباً بنفسه تيهاً وعظمة، غليظ الرقبة، سمين الكلام، عظيم النفاق، قليل الذكر لله تعالى ولدار الآخرة، ولهادم اللذّات.

عن عائشة (رضي الله عنها) قالت: أتى رسول الله ﷺ بصبي فقبله، فقال رجل: أتقبل هذا ؟ ما قبلت صبياً قط. فقال رسول الله ﷺ: وما أملك إن كان الله نزع من قلبك الرحمة[2].

عن أبي هريرة (رضي الله عنه) قال: قال خليلي وصفيي أبو القاسم ﷺ: ما نزعت الرحمة إلا من شقي[3].

وعن عبدالله بن عمرو (رضي الله عنهما) قال: قال رسول الله ﷺ:

---

(١) سورة آل عمران آية رقم ١٥٩.

(٢) الحديث رواه الترمذي في كتاب البر باب ١٢ ما جاء في رحمة الولد ١٩١١ حدثنا سفيان عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال: وذكره.

قال الترمذي: وفي الباب عن أنس وعائشة. وهذا حديث حسن صحيح.

(٣) الحديث رواه الترمذي في كتاب البر باب ١٦ ما جاء في رحمة المسلمين ١٩٢٢ حدثنا يحيى بن سعيد عن إسماعيل بن أبي خالد، حدثنا قيس، حدثنا جرير بن عبدالله قال: قال رسول الله ﷺ وذكره و ١٩٢٣ حدثنا أبو داود أخبرنا شعبة قال: كتب به الى منصور وقرأته عليه سمع أبا عثمان مولى المغيرة بن شعبة عن أبي هريرة قال: سمعت أبا القاسم ﷺ يقول: وذكره. وقال الترمذي: هذا حديث حسن.

الراحمون يرحمهم الرحمن. ارحم من في الأرض يرحمك من في السماء[1].

فالرحمة المكتوبة على نفسه مائة رحمة، والمقسومة منها واحدة بين خلقه. فيما روي عن رسول الله ﷺ. فالواحدة التي قسمها بين خلقه، احتظى منها الآدمي وسائر الأمم، حتى الطيور والوحوش والبهائم. فتلك رحمة العطف، فبها يتعاطفون، قد اشترك فيها البر والفاجر والولي والعدو. وأما هذه الرحمة التي وصفنا بدءاً، فهي رحمة الإيمان، مأخوذة من الرحمة العظمى التي منها بدت تلك المائة. فأوفرهم حظاً من المعرفة بالله والعلم به، أوفرهم حظاً من القربة، وأوفرهم حظاً من القربة، أوفرهم حظاً من الرحمة. فكلما كان القلب أقرب إلى الله، كان ألين، وفؤاده أرق. وكلما تباعد القلب من الله بمعصية يأتيها، كان قلبه أقسى وأبعد من الرحمة. ألا يرى إلى قوله تعالى: ﴿ **فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية** ﴾[2]

فإنما قست قلوبهم بالتباعد من الله من أجل نقض الميثاق. وذلك لما قال رسول الله ﷺ: لا يدخل الجنة إلا رحيم. قالوا: يا رسول الله، كلنا يرحم. قال: ليس رحمة أحدكم خويصته — يعني أهله وولده — ولكن حتى يرحم العامة. فرحمتك الخويصة هي رحمة العطف من الرحمة المقسومة بين خلقه، ورحمتك العامة من رحمة المعرفة بالله تعالى.

---

(١) الحديث رواه الترمذي في كتاب البر والصلة ١٩٢٤ عن عمرو بن دينار عن أبي قابوس عن عبدالله بن عمرو قال: قال رسول الله ﷺ قال: وذكره. وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح، ورواه أبو داود في كتاب الأدب باب في الرحمة.

(٢) سورة النساء آية رقم ١٥٥.

الأصل الحادي والسبعون والمائتان

في جمع الهموم وتشعبها

عن عبدالله بن مسعود (رضي الله عنه) قال: سمعت نبيكم ﷺ يقول: من جعل الهموم هماً واحداً كفاه الله هم آخرته. ومن تشعبت به الهموم في أحوال الدنيا، لم يبال الله في أي أوديتها وقع[1].

قال أبو عبدالله (رضي الله عنه): فالهم للقلب، وهو أمير الجسد، وهو وعاء كنوز المعرفة. ومنها يفرق على جنده. فالعقل، والحفظ، والذهن، والفهم، والفطنة، والروح هؤلاء كلهم مرتزقة من عند القلب، والقلب ينفق عليهم من كنزه الذي أعطي، وهو المعرفة بالله تعالى، والعلم به. فإذا جاءته هموم أحوال النفس، فقد تشعب قلبه شعباً، وشغل القلب بشعبها، فضيع الكنز، وفرق الجند، وبقي مأسوراً في يدي النفس وأحوالها، فلم يبال الله في أي أوديتها من تلك الشعوب هلك، لأن هموم

---

(١) الحديث رواه ابن ماجة في المقدمة ٢٣ باب الانتفاع بالعلم والعمل به ٢٥٧ عن معاوية النصري، عن نهشل، عن الضحاك عن الأسود بن يزيد، عن عبدالله بن مسعود قال: لو أن أهل العلم صانوا العلم ووضعوه عند أهله لسادوا به أهل زمانهم، ولكنهم بذلوه لأهل الدنيا لينالوا به من دنياهم فهانوا عليهم سمعت نبيكم ﷺ يقول: وذكره ورواه أيضاً في الزهد باب ٢.

النفس ووساوس العدو تخوفك بالرزق وتخوفك بأحوال الدنيا وتقلبها، وترغبك في الجمع والمنع، وتحل في قلبك ما فيه مصرعك وهلاكك، وتزين لك أحوال الدنيا، فهذه كلها سموم قاتلة للقلب. فمن تخلى من هذه الهموم كلها حتى صارت همومه كلها هماً واحداً، كفاه الله الهموم من أمر الدنيا والآخرة. والهم دبيب القلب، وهو على وجهين: أحدهما، هم دبيب، وهو متجاوز عنه. والآخر، هم حلول.

فالقلب إذا بدت له خاطرة دب إليها، ثم يبقى في الطريق متحيراً عاجزاً قد انسد عليه الطريق. فهذا هم يتجاوز عنه. والهم الآخر يدب القلب بالخاطرة إلى الشيء الذي بدأ حتى ينتهي منتهاه، فيحل به. فحلوله عزم وإضمار. فإن كانت سيئة صار قد هم بسيئة، فهي وإن لم تكتب عليه قد انحط عن درجته لأنه قد عزم على معصية. فهذا هم حلول القلب. وإنما يصير همه هماً واحداً إذا نسي نفسه وأحوالها. وهو أن ينكشف له الغطاء عن المعرفة بالله تعالى، حتى يرى الله كافياً له في كل أمر من دنيا وآخرة. فعندها يرفع باله عن التدبير لنفسه، ويلقي ذلك كله إلى الله تعالى تفويضاً، ويراقب ماذا يخرج له من تدبيره ساعة فساعة.

فتدبير الله تعالى للمؤمن أعلى من تدبيره لنفسه. فإذا رفض العبد تدبيره وأقبل على محافظة تدبير الله في كل وقت ماذا يظهر له، فقد استراح. فإنما همه في كل ساعة التوخي لمحاب الله في كل أمر من متقلبه. فإنه إنما خلقه عبداً ليكون له عبداً عارفاً له، عالماً به، فينظر بعين المعرفة والعلم إلى عظمته، وجلاله، وبهائه، وكبريائه، وسلطانه، ورحمته، وإلى ملكه، وتدبيره، فيقر عينه، ويمتلئ قلبه فرحاً به، فعندها تظهر محبته على قلبه، ويشتاق إلى لقائه، ويتبرم بحياته، ويقلق بمكانه، ينتظر متى يدعى فيجيب. فهو مسجون برمق الحياة. ولذلك قال رسول الله ﷺ: الدنيا سجن المؤمن وسنته[1].

---

(١) الحديث رواه مالك، ومسلم والترمذي عن أبي هريرة، وقال الترمذي: حسن صحيح، وأما=

فالآدمي إذا أسنت، ضاقت عليه المعيشة، واشتد العيش، فهو ينتظر الخصب والسعة. والمسجون وإن أحاطت به نعم الدنيا في سجنه، فعينه شاخصة إلى باب السجن متى يخلى عنه، فيخرج عنه. فالمؤمن اشتاق إلى لقاء من عرفه بما ذكرنا، فضاق بالحياة في الدنيا، وانتظر الدعوة، فهمه في الدنيا هم واحد، وهو أن يلتمس محاب الله في كل أمر دق أو جل، فيكون ظاهر أمره حركات في طاعة الله، وباطن تلك الحركات حب الله تعالى، به يغلي قلبه، فهو الذي جعل همه هماً واحداً، وانقطع من الخلق إلى الله تعالى. فمن العباد يصعد إلى الله أعمال الجوارح. ومن هذا أنوار الحب مع كل نفس. فنور هذا متواتر صاعد إلى السماء، وأنوار العمال منقطعة. قال الله تبارك وتعالى لنبيه ﷺ: ﴿ **واذكر اسم ربك وتبتل إليه تبتيلاً رب المشرق والمغرب لا إله إلا هو فاتخذه وكيلاً** ﴾[1].

فاسم الرب هو الاسم الأعظم المكنون، الذي منه خرجت الأسماء. فمن وصل إلى ذلك الاسم المكنون، وانكشف له الغطا عنه، فقد تبتل إليه وانقطع عن الخلق واتخذه وكيلاً. فعندها بطلت وكالة النفس، وتعطلت الهموم، وانتصب ذلك الهم الواحد بين عيني فؤاده، فاستكمل الصدر نوراً فتتابعت أنوار حبه متواترة إلى العلى.

عن عمران بن حصين (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: من

= في الموضوعات للصنعاني من أنه موضوع فلا يعول عليه، وروى الطبراني، وأبو نعيم واللفظ له عن ابن عمر مرفوعاً يا أبا ذر الدنيا سجن المؤمن والقبر أمنه وفي لفظ بدله: والقبر حصنه، والجنة مصيره. وكذا أخرجه الطبراني باختصار، والبغوي في شرح السنة، وصححه الحاكم، وعند العسكري عن ابن المبارك قال: كان الحسن يقول: قال النبي ﷺ: الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر فالمؤمن يتزود والكافر يتمتع، والله :إن أصبح فيها مؤمن إلا حزيناً وكيف لا يحزن من جاءه عن الله أنه وارد جهنم، ولم يأته أنه صادر عنها.

(١) سورة المزمل آية رقم ٨.

انقطع إلى الله، كفاه الله مؤنته، ورزقه من حيث لا يحتسب. ومن انقطع إلى الدنيا، وكله الله إليها .

عن أبي هريرة (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: إن لله ملائكة موكلين بأرزاق بني آدم، ثم قال لهم: أيما عبد وجدتموه جعل الهم هماً واحداً فضمنوا رزقه السموات والأرض والطير وبني آدم، وأيما عبد وجدتموه طلبه، فان تحرى العدل فطيبوا له، ويسروا. وإن تعدى إلى غير ذلك فخلوا بينه وبين ما يريد، ثم لا ينال فوق الدرجة التي كتبتها له .

الأصل الثاني والسبعون والمائتان

في الاعتزاز بالعبد

عن سعيد بن المسيب (رضي الله عنه) قال: سمعت عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: من اعتز بالعبيد أذله الله[1].

الاعتزاز بالعبيد مفتاحه حب العز وطلبه. فإذا طلب العز للدنيا طلبه من العبيد، فترك العمل بالحق، والقول بالحق، لينال ذلك العز. فعاقبة أمره الذلة. فإن الله تعالى يمهل المخذول حتى ينتهي به خذلانه إلى أن يستحق لباس الذل. وإن الله تعالى أظهر عزه، وأخرج الى العباد إزار العز ليجعل لهم من ذلك حظاً. فإنما سماه « إزاراً » ليعقل العباد عنه أن هذه قوة أخرجها إلى العباد ليقووا به على الأعداء، وليقوى به المحق على المبطل. والأزر هو القوة. وذلك قوله تعالى: ﴿ **كزرع أخرج شطأه فآزره** ﴾[2] أي قواه.

والإرز موضعه من الآدميين من الوسط، يتزرون على أوساطهم ليقووا.

---

(١) الحديث رواه السيوطي في الجامع الصغير ونسبه الى الحكيم الترمذي وأشار عليه بالصحة

(٢) سورة الفتح آية رقم ٢٩.

ولذلك سمي « إزاراً » لأنه قوة المرء. فمن أسلم وجهه لله، أوجب له حظاً من ذلك العز. ومن أعرض عنه فأشرك به غيره في ملكه، حرمه عزه. ومن احتظى بذلك العز فقد تزكى. والزكاء النماء، والاحتشاء، والاكتناز. فالمؤمن زكي، محتش، مكتنز. والكافر خال، خاو، رخو، ضعيف.

فمن إزداد لله تسليماً، وإليه طمأنينة في الأحوال كلها، إزداد نمواً واحتشاء واكتنازاً. قال الله تعالى: ﴿ **قد أفلح من تزكى** ﴾[1] وقال تعالى: ﴿ **ومن تزكى فإنما يتزكى لنفسه** ﴾[2] وقال تعالى: ﴿ **ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكى منكم من أحد أبداً ولكن الله يزكي من يشاء** ﴾[3] فمن تزكى فبفضله ورحمته تزكى. وهو نور التوحيد.

ثم قواه حتى ربي ذلك النور بالشكر، واستوجب المزيد. وقال تعالى: ﴿ **ومن يأته مؤمناً قد عمل الصالحات فأولئك لهم الدرجات العلى** ﴾[4] وقال تعالى: ﴿ **ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين** ﴾[5].

فقوى رسوله والمؤمنين بتلك العزة التي أخرجها من عزه، وسماه عزة. وسماه إزاراً. ليعلم العباد أنها قوة لهم، كل يحتظي منه على قدر بذل نفسه لله في الائتمار بما يأمره، ووضع له نفسه بالأرض ذلة وخشوعاً في الانتهاء عما نهوا عنه، وترك مشيئآته في أحواله كلها لمشيئته. فعلى قدر ذلك يستوجب الحظ من تلك العزة. فذلك قوله تعالى: ﴿ **سبحان ربك رب العزة عما يصفون، وسلام على المرسلين، والحمد لله رب العالمين** ﴾[6].

---

(١) سورة الأعلى آية رقم ١٤.
(٢) سورة فاطر آية رقم ١٨.
(٣) سورة النور آية رقم ٢١.
(٤) سورة طه آية رقم ٧٥.
(٥) سورة المنافقون آية رقم ٨.
(٦) سورة الصافات آية رقم ١٨٠ — ١٨٢.

الأصل الثالث والسبعون والمائتان

في من يقص، وتحقيق القصص

عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، قال: قال رسول الله ﷺ: لا يقص إلا أمير، أو مأمور، أو مرائي[1].

القصص اسم جامع دخلت فيه الموعظة، والتذكرة، والدعوة إلى الله، والنشر عن الله مننه وإحسانه. ثم سمي ذلك قصصاً من أجل أن قلب هذا يقتص أثراً لكل شيء، ويشير بقلبه إلى شيء، ثم يعبر إشارات قلبه بلسانه للخلق، فهو قاص عليهم لتلك الأشياء أثراً أثراً. فهذه كلمات لزمت أشياء كثيرة مما تشابهت صورها بعضها ببعض. فيقال: قص أثره. وهو أن يتبع أثره. ويقال: قص خبره. وهو أن يتبع بقلبه صفة ذلك الشيء الذي يخبر به. فيتبع الصفة شيئاً بعد شيء. ويقال: قص شعره وظفره. وهو أن يتبع بما زاد من شعره وظفره خروجاً من جسده، فيتبع ذلك، فأزاله عنه.

فالدعاء إلى الله بالموعظة والتذكرة لمن وصل إلى الله قلباً، وكان

---

(١) الحديث رواه الامام أحمد في المسند وابن ماجة عن ابن عمر رضي الله عنهما ــ وأشار السيوطي في الجامع الصغير له بالصحة

مركز قلبه الحق والعدل. وهو قوله تعالى: ﴿ **ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون** ﴾[1].

فقوم موسى (عليه السلام) أعطوا ذلك في عزلة من الخلق، من ورائهم الرمل من ناحية المشرق، حيث لا يخلص إليهم أحد، ولقيهم رسول الله ﷺ ليلة أُسري به فعلمهم القرآن، وعرض عليهم الشريعة فقبلوها، فأعطيت هذه الأمة في الجماعة والعامة ما أعطي أولئك في العزلة، فساروا في الجماعة بما سار أولئك في العزلة بفضل يقينهم ووصول قلوبهم إلى الله. فمركب قلوبهم الحق، وطريقهم إلى الله على العدل في ذلك الحق، وهم أمراء الدين في كل وقت. وهو قوله تعالى : ﴿ **يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم** ﴾[2].

فالقصص لهم، ولمن يرونه أهلاً لذلك المقام. والثالث مرائي، متكلف، مذموم، فهو دخيل لا يجب أن يسمع منه.

---

(١) سورة الأعراف آية رقم ١٥٩.

(٢) سورة النساء آية رقم ٥٩.

الأصل الرابع والسبعون والمائتان

في محبة الأسباب ومعرفة الشرك والتوحيد فيها

عن إبن عباس (رضي الله عنهما) قال: قال رسول الله ﷺ: الشرك أخفى على أمتي من دبيب الذر على الصفا[1].

عن معقل بن يسار (رضي الله عنه) قال: قال أبو بكر (رضي الله عنه)، وشهد به على رسول الله ﷺ قال: ذكر الشرك فقال: هو أخفى فيكم من دبيب النمل. وسأدلك على شيء إذا فعلت أذهب عنك صغار الشرك وكباره. تقول: « اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك فيما أعلم، وأستغفرك لما لا أعلم ». تقولها ثلاث مرات.

عن ابن جريج قال: بلغني أن رسول الله ﷺ قال لأبي بكر: الشرك أخفى فيكم من دبيب النمل. فقال أبو بكر: هل الشرك إلا ما عبد من دون

---

(١) الحديث رواه الإمام أحمد في المسند ٤ : ٤٠٣ ــ ثنا عبد الملك يعني ابن أبي سليمان العزرمي عن أبي علي رجل من بني كاهل قال: خطبنا أبو موسى الأشعري فقال أيها الناس اتقوا هذا الشرك فإنه أخفى من دبيب النمل فقام إليه عبدالله بن حزن وقيس بن المضارب فقالا والله لتخرجن مما قلت أو لنأتين عمر مأذوناً لنا أو غير مأذون، قال : بل أخرج مما قلت خطبنا رسول الله ﷺ ذات يوم فقال : وذكره.

الله ؟ قال: يا أبا بكر الشرك أخفى فيكم من دبيب النمل. إن من الشرك أن يقول الرجل: ما شاء الله وشئت. ومن الند أن يقول الرجل: لولا فلان لقتلني فلان. أفلا أدلك على ما يذهب الله عنك به صغار الشرك وكباره ؟ قال: بلى يا رسول الله. قال: تقول كل يوم ثلاث مرات: اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم، وأستغفرك لما لا أعلم[1].

عن حذيفة (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: قد كنت أكره لكم أن تقولوا: ما شاء الله وشاء محمد. ولكن قولوا: ما شاء الله ثم شاء محمد[2].

قال أبو عبدالله: الرب واحد. وجعل ربوبيته في الغيب، وخلق العباد في الغيب، وأوله قلوبهم إليه، فأقر كلهم بالعبودة له. وعلى ذلك فطرهم فكلهم يفزعون عند الحاجة إلى اسمه «الله» الذي جعل موله قلوبهم، فثبت فريق منهم على إخلاصه، وأشرك فريق. وذلك قوله تعالى: ﴿ **فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين، فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون ، ليكفروا بما آتيناهم وليتمتعوا فسوف يعلمون** ﴾[3].

فجعل أمور العباد كلها يوصلها إليهم في الغيب. قد ستر أموره بالأسباب. فقال: أنا الرزاق. ثم جعل أرزاقهم في ماء الحيوان، تحت العرش، ثم وكل ملائكته بالقطر، ثم السحاب لقبوله، وسخر الرياح لتحمل كثيف السحاب ركاماً، ويبسط كيف يشاء. ثم أمر السحاب أن يدر القطر مطراً، ثم أمر الأرض أن تقبل ودائع القطر، ثم أمرها أن تنفجر

---

(١) سبق تخريج هذا الحديث فيما قبله.

(٢) الحديث رواه ابن ماجة في كتاب الكفارات ١٣ باب النهي أن يقال ما شاء الله وشئت ٢١١٨ عن عبد الملك بن عمير عن ربعي بن حراش عن حذيفة بن اليمان أن رجلاً من المسلمين: وذكره. ورواه الدارمي في الاستئذان ٦٣ وأحمد بن حنبل في المسند ٥ : ٧٢، ٢٩٣.

(٣) سورة العنكبوت آية رقم ٦٥ و٦٦.

عن ذلك القطر في أصلب موضع منها من أجواف الصخور من الجبال. وذلك قوله تعالى: ﴿ **أنزل من السماء ماء فسلكه ينابيع في الأرض** ﴾[1]. وقوله تعالى: ﴿ **وفجرنا فيها من العيون** ﴾[2].

ثم على الآدميين أن يحرثوا الأرض، ثم أمر الأرض أن تنبت من كل زوج بهيج. وقال تعالى: ﴿ **أفرأيتم ما تحرثون ءأنتم تزرعونه أم نحن الزارعون** ﴾[3].

ثم أمر الشمس أن تسير بحرها على وجه الأرض لتربية هذه الثمار والنبات، ثم أمر الريح عند الحصاد أن تذروه، ثم على الآدميين طحنه وخبزه، وأنزل النار، وجعلها في الشجر الأخضر. وقال في تنزيله: ﴿ **هو الذي جعل لكم من الشجر الأخضر ناراً** ﴾[4].

فالنار موجودة في كل شجرة خشبة تحتك بالأخرى فتوري ناراً. وقال: ﴿ **أفرأيتم النار التي تورون ءأنتم أنشأتم شجرتها أم نحن المنشئون، نحن جعلناها تذكرة ومتاعاً للمقوين** ﴾[5].

ومن اللباس غزل قطنه ونسجه وغسله وخياطته، حتى يكتسوا. وكذلك سائر الأشياء التي أضطر إليها الآدمي. فهذه كلها أسباب. والآدمي يرى ما ظهر من هذه الأشياء التي ذكرنا، وفي باطنها ربوبيته، وهو الذي دبر هذا كله من القدرة. وأمضى التدبير بمشيئته، وأوصل إلى العباد قضيته في خفاء. والعباد إنما يرون المطر، والحر، والبرد، والرياح، والأرض، والماء، والزرع، والحصاد، والأيدي التي تتداوله، وربوبيته في

---

(١) سورة الزمر آية رقم ٢١.

(٢) سورة القمر آية رقم ١٢.

(٣) سورة الواقعة الآيتان رقم ٦٣ و ٦٤.

(٤) سورة يس آية رقم ٨٠.

(٥) سورة الواقعة آية رقم ٧٣.

جميع الأشياء قائمة، لا يكون شيء إلا بإذنه، ولا يقوم إلا به، ولا يدوم إلا به. فقلوب الآدميين ونفوسهم معلقة بالأسباب التي يرونها. فإذا احتاجوا إلى شيء، طلبوا ذلك الشيء من مظانه الذي هناك عاينوه. فمَنَّ الله على الموحدين بمعرفتهم أن الرب واحد، والوله بالقلوب في الحوائج إلى الواحد الذي اسمه الله، الذي خرجت الأشياء من ذلك الاسم.

ولذلك أمروا أن يبدأوا في كل أمر بقول: بسم الله. كأنه يقول: هذا الشيء بهذا الاسم خرج. ومن حرم المنة بقي مع الأسباب، قلوبهم معلقة بها، مفتونة فيها. فاتخذوا دونه أولياء فعبدوه، ثم قالوا: ﴿ **ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى** ﴾[1] وقالت الرسل لهم: ﴿ **أتعبدون من دون الله ما لا يملك لكم ضراً ولا نفعاً** ﴾[2] حتى قال إبراهيم (عليه السلام): ﴿ **أف لكم ولما تعبدون من دون الله** ﴾[3]. والأف كلمة للشتم والصنعة.

وأنزل على المؤمنين وحياً يثبت قلوبهم ويعلمهم الحجة فقال: ﴿ **وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم** ﴾[4]. فقال المشركون: أرنا آية. فأنزل الله تعالى: ﴿ **إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار...** ﴾ إلى قوله: ﴿ **...لآيات لقوم يعقلون** ﴾[5].

فأعلم أن العقل يدل عليه فيما أراهم من قدرته. وقال: ﴿ **ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله إذاً لذهب كل إله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض سبحان الله عما يصفون** ﴾[6].

---

(١) سورة الزمر آية رقم ٣.
(٢) سورة المائدة آية رقم ٧٦.
(٣) سورة الأنبياء آية رقم ٦٧.
(٤) سورة البقرة آية رقم ١٦٣.
(٥) سورة البقرة آية رقم ١٦٤.
(٦) سورة المؤمنون آية رقم ٩١.

وأهل اليقين طلبوا الأشياء من المظان نفساً وجسداً، ومن الله قلباً ويقيناً وإخلاصاً. فمن ضعف يقينه كان السبب بين عينيه. فإذا طلب شيئاً طلبه من السبب قلباً ونفساً. وإذا فاته منها شيء تلهف وأسف على الفوت ولام وذم وتردد في اضطراب، حتى يخرج دينه ويسقم إيمانه. وإذا صار إلى القول يقول: لا يكون إلا ما شاء الله، ولا يكون إلا ما قدر الله وإلا ما قضى الله. وإذا قضى فلا يقوم شيء ولا يدوم إلا بالله. فإذا علم أن الكون من الله والدوام بالله، كان هذا من علم التوحيد. وإنما هو كلحظة ثم يخفي في صدره هذا العلم، حتى لا يشرق نوره. وإنما كانت شررة أو كلمحة أو برقة، ثم ذهبت وبقي العبد مع شرك السبب، فكلما لحظ العبد إلى شيء من هذه الأسباب دونه فقد أتى بالشرك. فإذا رأى السحاب استبشر. وإذا أنبت الأرض ابتهج ثم فرح وأشر وبطر. لأن قلبه في غفلة عن الله (عز وجل). فهذا قلب الموحد. وقلب الكافر في غلفة. فقلب المؤمن المتعلق بالأسباب غافل. وقلب الكافر أغلف. فالغلفة غلاف القلب. والغفلة حجاب القلب. وهو هذه الأسباب التي ذكرنا. وقد انشق عنه الغلاف الذي كان في وقت الكفر، وبقيت الغفلة. فهذه الغفلة لا يذهبها إلا ذكر الله تعالى. فلا يزال الذكر الدائم يذيبها بحرارة الحياة التي يزاد القلب بالذكر حتى يهتك حجب الأسباب كلها، ويذهب الخفاء، ويصير الأمور كالمعاينة له، فهو يمضي في الأسباب ولا يغفل عن الله، فيقبلها من عنده. فإذا هاجت الريح استبشر بصنع الله، لأنه علم أنه هو الذي أرسلها بشراً بين يدي رحمته. وإذا رأى تراكم السحاب استبشر بصنع الله، ثم يرى المطر سقيا كما قال: ﴿ **وأنزلنا من السماء ماء فأسقيناكموه** ﴾[1]. إلى غير ذلك.

فأهل اليقين هتكوا هذه الحجب بقوة نور اليقين، حتى انكشف لهم الغطاء. وفضل الله هذه الأمة باليقين، حتى صار ما بقي منهم من الشرك

---

(١) سورة الحجر آية رقم ٢٢.

أخفى من دبيب النمل في القلة والرقة. فهذا مدح لهذه الأمة، لأن شرك الأسباب ذاب فيهم وتلاشى بفضل يقينهم حتى صار أخفى من دبيب النمل، لأن دبيب النمل لا يؤثر على الصفا. وكذلك ما بقي من الأسباب لا يؤثر على أهل اليقين، لأن قلوبهم صلبت باليقين، وصار كزير الحديد والصخر.

عن عائشة (رضي الله عنها) قالت: قال رسول الله ﷺ: الشرك أخفى من دبيب النمل على الصفا في الليلة الظلماء. وأدناه أن يحب على شيء من الجور، أو يبغض على شيء من العدل. وهل الدين إلا الحب في الله، والبغض في الله. قال الله تعالى: ﴿ **قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله** ﴾[1].

فأما قوله: « أن يحب على الجور، ويبغض على العدل » إنما يحب على الجور رجاء المنفعة منه، ويبغض على العدل خوف المضرة، ورجاء المنفعة.

عن وهب بن أبان، عن عبدالله بن عمر، قال: خرج عبدالله ابن عمر (رضي الله عنهما) في سفر له، فإذا بجماعة على طريق فقال: ما هذه الجماعة ؟ قالوا: أسد قطع الطريق فنزل فمشى إليه حتى قفده بيده ونحاه عن الطريق، ثم قال: « ما كذب رسول الله ﷺ » قال: إنما يسلط على ابن آدم من خافه ابن آدم. ولو أن ابن آدم لم يخف غير الله، لم يسلط الله عليه غيره. وإنما وكل ابن آدم إلى من رجاه ابن آدم. ولو أن ابن آدم لم يرج إلا الله، لم يكله الله إلى غيره[2].

وإنما هو شرك وشك. والشك هو ضيق الصدر. فإذا أحست النفس

---

(١) سورة آل عمران آية رقم ٣١.

(٢) رواه السيوطي في الجامع الصغير، وقال: رواه الحكيم الترمذي عن ابن عمر ــ رضي الله عنهما

بمكروه في الأمر، انتفخت الرئة للجبن الذي حل بها، فضاق الصدر، حتى زحزح القلب عن مكانه. فإذا ضاق على القلب مكانه، ضاق موضع التدبير وهو الصدر، لأن عيني الفؤاد مفتوحتان في الصدر. وعند العينين تدبير الأمور. ثم يصدر إلى الجوارح. ولذلك سمي صدراً لأن الأمور تصدر من هناك.

وإنما سمي شكاً لأن ذلك النائب من الأمر يشك سعة الصدر، كما يشك الثوب المبسوط، فيجمع بعضه إلى بعض، ويشك بشوكة أو بإبرة أو يخيط فيقال: شك الثوب، وهو مشكوك. فإذا انتفخت الرئة بما خطر على بال القلب من الخواطر، وضاق على القلب مكانه، ترحل القلب عن مستقره وتذبذب. وكان كالدلو المعلق أو القنديل المعلق. فإذا تحرك القنديل اضطرب الإشراق، فصار بعضه ظلاً وبعضه إشراقاً، ففي الظل الضلالة، وفي الإشراق الهدى. فكلما تراكمت الأظلة انقبض الصدر فصار مشكوكاً كالثوب الذي شك وقبض بعضه إلى بعض، فصار متراكماً بعضه على بعض، وصارت له زوايا. كذلك الصدر إذا انقبض، حدثت له في زواياه أظلة. فمنها يضل عن الله ويفتقد الهدى. وأما الشرك فهو مأخوذ من الشرك. والشرك حبل فيه معاليق يعلق بها أرجل الطير أو أعناقها أو أجنحتها حتى تؤخذ صيداً. فكذلك الأسباب التي وضعت فيها حاجات الآدمي. فتلك الأسباب تأخذ بقلبه لأن شهوة تلك الأشياء في نفسه. فإذا اشتهاها له أحبها. فإذا وصل حبها إلى قلبه، ثم رأى القلب تلك الأشياء من تلك الأسباب، أحب تلك الأسباب من أجل تلك الأشياء وذلك قوله تعالى: ﴿ **زين للناس حب الشهوات** ﴾[1]. ثم عدد الشهوات فقال: ﴿ ... **من النساء والبنين** ﴾[2] الآية.

فالشك ضيق الصدر، والشرك تعلق القلب بالشيء. وإنما يوسع القلب

---

(١) (٢) سورة آل عمران آية رقم ١٤.

نور اليقين. فكلما كان الصدر باليقين أنور، كان أوسع وأكثر انشراحاً. فباليقين ينجو العبد من وبال الشك، وبالإخلاص ينجو من وبال الشرك. فعندها يتولاه الله. وذلك قوله تعالى لداود (عليه السلام): يا داود هل تدري متى أتولاهم ؟ إذا طهروا قلوبهم من الشرك، ونزعوا من قلوبهم الشك. فخلق الآدمي والأسباب مشتبكة به، لا يرى مسبباً إلا في غيب، وربوبية الرب قائمة في ذلك الغيب، وفي جميع الأسباب لا تكون إلا به. فالله مكونها، وبالله يدوم ما كون. والآدمي لم ير التكوين، ولا التدويم إلا رؤية الإيمان بالغيب، فاستقر قلبه إيماناً بذلك، ثم جاءت النفس بشكها وشركها، فأوردت. ولو رجعت على القلب حتى صار القلب ذا شك وشرك، فلا يزال صاحبها يضيع هذا الأمر ويهمله حتى يحل العقد، ومنه عقدة الإيمان فيكفر. والذي أغاثه الله وأيده لما رأى ضعف اليقين وانقياد القلب للنفس بما أوردت عليه، فزع إلى الله حتى قواه وأيده. فإذا رزق الله عبداً نور اليقين، ونور التوحيد، صار القلب موقناً مخلصاً، فبقوة هذين يمحو خواطر النفس في الصدر، تلك الخواطر التي تورد شكاً وشركاً، فاستقام القلب وصلب، واستقرت النفس منقادة للقلب. فإذا صار بهذا الحال خفي ذلك الشك والشرك، فلم يؤثر ما بقي من ذلك في قلوبهم كما لا يؤثر دبيب النمل على الصفا، لأن الذي خفي من البقية لا يقدر أن يزعزع النفس أو يشغل القلب عن الله.

ألا ترى أنه قال في حديث أبي بكر (رضي الله عنه): « أفلا أدلك يا أبا بكر على ما يذهب الله به صغار الشرك وكباره عنك ؟ قال: بلى يا رسول الله. قال: تقول كل يوم ثلاث مرات: اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم، وأستغفرك لما لا أعلم ».

فصغار الشرك مثل قول الرجل: ما شاء الله وشئت. ومن الند أن يقول: لولا فلان لكان كذا وكذا.

عن أبي هريرة (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: إياكم واللو، فإن اللو يفتح عمل الشيطان[1].

واللو مفتاح الحسرات. وإذا تحسر القلب، تعرى عن خلع الله.

عن عبدالله (رضي الله عنه) قال: جاء رجل فقال: يا رسول الله، أي الذنب أعظم ؟ قال: أن تجعل له نداً وهو خلقك[2].

فالند هو شبيه بالضد، لأن الضد صورة إبطال من يضاده، والند من الندو، وهو التباعد والنفار. معناه أن تجعل من دونه دافعاً عنك،فلا يدفع عنك إلا من ولي خلقك.

وجاء في الحديث: ومن الند أن يقول: « لولا فلان لقتلني فلان ». وإنما صار أعظم الذنوب لأنه يضعف اليقين، ويعمل في حل العقدة وسائر الذنوب، يعمل في قضاء النهمة والتلذذ بالشهوات.

ومعنى قوله (عليه السلام): « الشرك أخفى في أمتي من دبيب النمل على الصفا » أن هذه الأمة لما خصوا به من اليقين لا يؤثر فيهم ما بقي

---

(١) الحديث رواه ابن ماجة في كتاب الزهد ٤١٦٨ ــ عن ابن عجلان عن الأعرج عن أبي هريرة يبلغ به الى النبي ﷺ قال: وذكره. وفيه زيادة [المؤمن القوي خير وأحب الى الله من المؤمن الضعيف] ، وفي كل خير أحرص على ما ينفعك ولا تعجز فإن غلبك أمر فقل: قدر الله وما شاء فعل: وذكره، ورواه في المقدمة ١٠ باب ٧٩ بسنده عن أبي هريرة، ورواه الإمام مسلم في كتاب القدر ٨ باب في الأمر بالقوة وترك العجز والاستعانة بالله وتفويض المقادير لله ٣٤ (٢٦٦٤) عن محمد بن يحيى بن حبان عن الأعرج عن أبي هريرة قال رسول الله ﷺ وذكره، ورواه أحمد بن حنبل ٢ : ٢٦٦، ٢٧٠ (حلبي).

(٢) الحديث رواه الإمام البخاري في التفسير سورة ٢ : ٣، ٢٥ : ٢ وفي كتاب الأدب ٢٠ والحدود ٢٠ والديات ١ والتوحيد ٤٠، ٤٦ ورواه الإمام مسلم في كتاب الإيمان ١٤١، ١٤٢ وأبو داود في الطلاق ٥٠ والترمذي في التفسير سورة ٢٥، ١، ٢ والنسائي في الإيمان ٦ والتحريم ٤ وأحمد بن حنبل في المسند ١ : ٣٨٠، ٤٣١، ٤٣٤ (حلبي).

من الشرك إلا ما يخفى أثره. والخبر سيق في معرض مدحهم وإظهار فضلهم على سائر الأمم، وليس كما يتوهمه قوم أن المراد من الخبر أن الشرك يخفى عليهم لغمارتهم وجهلهم، لأنه ما جاء في الحديث أن الشرك أخفى في الآدميين، ولكنه قال: « أخفى في أمتي » ما بال هذه الأمة يخفى عليها من الشرك ما لا يخفى على بني إسرائيل، ويقين هذه الأمة أوفر ؟ قال (عليه السلام): ما أعطيت أمة من اليقين ما أعطيت أمتي.

وإنما معنى الخبر أن هذه الأمة لليقين الذي نالوه من فضل الله ورحمته يذيب خواطر الشك والشرك في صدورهم فتدق وتخفى حتى لا ترى، وتضعف حتى لا يؤثر كونها على القلب كما لا يؤثر دبيب الذر على الصفا. وأما كبار الشرك فهو أن يعمل بطاعة الله يريد به غير الله رجاء اتخاذ المنزلة عنده. فهذا موحد قد غلب عليه الجهل، فأمل غيره. وإذا رجع إلى توحيده، علم أنه لا يملك أحد نفعاً ولا ضراً دون الله.

رئي شداد بن أوس في مصلاه وهو يبكي. قيل : ما أبكاك يا أبا عبد الرحمن ؟ قال: حديث سمعته من رسول الله ﷺ. قيل: وما هو ؟ قال: بينا أنا عند رسول الله ﷺ يوماً إذ رأيت بوجهه أمراً ساءني. قلت: بأبي أنت وأمي يا رسول الله ما الذي أرى بوجهك ؟ قال: أمر أتخوفه على أمتي من بعدي. قلت: وما هو ؟ قال: الشرك والشهوة الخفية. قلت: يا رسول الله، وتشرك أمتك من بعدك ! قال: يا شداد، أما إنهما لا يعبدون شمساً ولا حجراً ولا وثناً، ولكنهم يراءون باعمالهم قلت: يا رسول الله، والرياء شرك هو قال: نعم. قلت: فما الشهوة الخفية ؟ قال: يصبح أحدهم صائماً، فتعرض له شهوة من شهوات الدنيا فيفطر[1].

---

(١) الحديث رواه الإمام أحمد في المسند ٤ : ١٢٤ ثنا زيد بن الحباب قال: حدثني عبد الواحد بن زيد، أخبرنا عبادة بن أنس عن شداد بن أوس أنه بكى فقيل له ما يبكيك قال =

وقال الحسن (رضي الله عنه): الرياء شرك.

قال الله تعالى: ﴿ **فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً** ﴾[1].

وروي عن رسول الله ﷺ أنه خرج ذات يوم إلى أصحابه وهم يتناجون، فقال: ما هذا النجوى ؟ قالوا: يا رسول الله، كنا نتحدث عن فتنة المسيح الدجال، فقال (عليه السلام): ألا أخبركم بأعظم فتنة من الدجال ! رجل يعمل لمكان رجل .

= شيئاً سمعته من رسول الله ﷺ يقوله فذكرته فأبكاني سمعت رسول الله ﷺ يقول: وذكره.

(١) سورة الكهف آية رقم ١١٠.

الأصل الخامس والسبعون والمائتان

في غياث العباد في أربع السلطان، والقرآن، وأهل الإيمان، وأشرف المكان الكعبة

عن عبدالله بن عمر (رضي الله عنهما)، أن رسول الله ﷺ قال: السلطان ظل الله، يأوي إليه كل مظلوم من عباده. فإذا عدل كان له الأجر، وعلى الرعية الشكر. وإذا جار كان عليه الإصر، وعلى الرعية الصبر. وإذا جارت الولاة قحطت السماء، وإذا منعت الزكاة هلكت المواشي، وإذا ظهر الزنا ظهر الفقر والمسكنة، وإذا خفرت الذمة أديل الكفار[1].

قال أبو عبدالله (رضي الله عنه): إن الله تعالى أغاث عباده في أرضه

---

(١) رواه ابن النجار عن أبي هريرة، ورواه البيهقي والحاكم عن ابن عمر رفعه بلفظ: المصنف، وقد ورد الحديث بألفاظ أخر منها ما رواه ابن أبي شيبة عن أبي بكر الصديق بلفظ: السلطان العادل المتواضع ظل الله ورمحه في الأرض، يرفع له عمل سبعين صديقاً قال النجم: وجمع السيوطي في ذلك جزءاً وأقول: وكذلك السخاوي جمعها في جزء وسماه رفع الشكوك في مفاخر الملوك.

بأربع: بالقرآن وهو كلامه، كي يهتدوا به إلى الله تعالى. وبالسلطان وهو ظله، كي يتمانعوا به عما في أيديهم من المهجة والمال والأهل والولد. وبالإيمان وفيه نور، كي يهتدوا به إلى خالقهم. وبالكعبة، وهي أشرف البنيان كي يفوزوا بالرحمة، التي فيها إذا طافوا بها، فإذا قصدوا الله جعلوا نوره مرآة قلوبهم، فينظرون فيها إلى عجائب ما أبرز من ملكه، من لدن عرشه إلى الثرى، وإلى عجائب تدبيره فيهم وإلى قدرته عليهم، فأدَّاهم ذلك النظر بقوة ذلك النور إلى عظمته وجلاله، ونفاد قدرته، وإلى جوده وكرمه ولطفه وعطفه عليهم، وبره بهم، وعظيم مننه، فامتلأت صدورهم وقلوبهم به غنى، وقويت أركانهم للقيام بأموره، وانقادت نفوسهم، واستسلمت لله. وإذا قصدوا القرآن، جعلوا « بسم الله الرحمن الرحيم » علماً لعسكر القرآن. فإن القرآن بمنزلة جند وعسكر، فيه ألوان الأسلحة وآلات الحرب والعدة، فيه يحارب الهوى والنفس والعدو، ويبطل مكائدهم، قال تعالى: ﴿ **فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى** ﴾[1].

« وبسم الله الرحمن الرحيم » قسم من ربنا عند رأس كل سورة، يقسم لعباده أن هذا الذي وصفت لكم يا عبادي في هذه السورة حق، وأني أفي لكم بجميع ما ضمنت في هذه السورة من وعدي ولطفي وبري. ثم حض الشيء الذي به عظمت فتنة العباد، وهو الرزق فخصه بقسم آخر فقال: ﴿ **فورب السماء والأرض إنه لحق مثل ما أنكم تنطقون** ﴾[2].

وإذا قصدوا الكعبة لاذوا بها، وجددوا بيعة الإسلام الذي دنسوه وأخلقوه باستلام الحجر الذي فيه بيعتهم حين استخرجهم من الأصلاب للميثاق.

---

(١) سورة طه آية رقم ١٣٣.

(٢) سورة الذاريات آية رقم ٢٣.

وإذا قصدوا السلطان، ارتبعوا في ظله، وسكنت نفوسهم في المستراح من ذلك الظل، فإن الظلم له وهج وحرارة تحرق الأجواف وتظمأ الأكباد. فإذا رأت الغنم الظل وأحست بالماء، اندفعت في السير وصيرته مفزعاً. فإذا صارت إلى الظل مع الظمأ والعطش الشديد، لم تجد الماء، فبقيت على اليبس، ووجدت الذئاب قد سبقن إلى الظل، وقعدن بمرصد للغنم. فما ظن العاقل بتلك الغنم ماذا يكون حالها ؟ وما ظنه برب الغنم ماذا يقول للراعي ؟ وعسى أن يقول له: ألم يكن معك أسلحة وحراس تطرد الذئاب عن هذا المستراح ؟ وكيف سددت مجرى العيون حتىَ عطشت الغنم ؟.

وأما قوله: « إذا جارت الولاة قحطت السماء » معناه انقطاع المطر من ماء الحيوان الذي ينزل من تحت العرش من بحر الأرزاق إلى السماء في الأبزن. والأبزن هو مستنقع الماء في السماء. فإذا أصاب السماء القحط، انقطع عن الأرض القطر. فإذا انقطع القطر ماتت الأرض، فلم تنبت. لأن الأرض إنما تنبت بحياتها. وحياتها من ماء الحيوان. فإذا جارت الولاة، ذهب العدل عن الأرض. وإذا ذهب العدل، منعت الحياة ماء الحيوان عن أن يقطر. فالوالي فاصل بين الحق والباطل. فإذا ذهب الفاصل انقطعت الرحمة.

وأما قوله: « إذا منعت الزكاة هلكت المواشي » فإن الزكاة نمو المال. والنمو من البركة. وإذا منعت الزكاة دنس المال، ولا بقاء للبركة مع الدنس. وإذا ارتحلت البركة عن شيء، هلك ذلك الشيء.

وأما قوله: « إذا ظهر الزنا ظهر الفقر » فمن أجل أن الغنى من فضل الله تعالى، والفضل لأهل الفرح بالله وبعطائه، والمناكحة بمحاب الله وبأمره وحبه، يلتقي الزوجان على الأفراح بالله، وعدهم الله بذلك في تنزيله الغني

من فضله فقال: ﴿ **وانكحوا الأيامى منكم والصالحين** ﴾[1] الآية. وبين في الآية من أين يغنيهم فقال: ﴿ **من فضله** ﴾[2]. والفضل قبل القسمة.

ولذلك قال عمر (رضي الله عنه) : ما وجدنا الطلب للغنى في مثل الباءة. وتلا هذه الآية.

فإذا زنى فقد آثر الفرح الذي هو من قبل العدو السابي لقلبه على الفرح الذي ندب الله (عز وجل) إليه عباده فقال: ﴿ **قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا** ﴾[3]. فذهب الفضل والغنى لأنه قد جاوره من يدنسه.

وأما قوله: «إذا أخفرت الذمّة أديل الكفار»، لأن المؤمن عاهد الله بالوفاء بذمته. فإذا أخفر، نقض العهد. وإذا نقض العهد، وهي عقدة المعرفة، لأن المعرفة مقرونة بالعهد، معقودة به، فبنقض العهد يخاف انحلال العقد. ومن قبل الانحلال تذهب هيبة الإسلام، ويقذف الوهن في القلوب.

عن ثوبان — مولى النبي عليه السلام — قال: سمعت النبي (عليه السلام) قال: ليتداعى عليكم الامم كما يتداعى الأكلة إلى قصعتها. قلت: يا رسول الله، ومن قلة بنا يومئذ ؟ قال: لا، بل أنتم كثير ولكنكم غثاء كغثاء السيل، ولينتزعن الله المهابة من صدور عدوكم منكم، وليقذفن في قلوبكم الوهن. فقلت: يا رسول الله، وما الوهن ؟ قال: حب الدنيا وكراهة الموت[4].

---

(١) سورة النور آية رقم ٣٢.

(٢) سورة النور آية رقم ٣٢.

(٣) سورة يونس آية رقم ٥٨.

(٤) الحديث رواه الإمام أحمد في المسند ٥ : ٢٧٨ ثنا أبو النضر ثنا ابن المبارك ثنا مرزوق أبو عبدالله الحمصي أنا أبو أسماء الرحبي عن ثوبان مولى رسول الله ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ: وذكره، ورواه أبو داود في كتاب الملاحم ٥.

الأصل السادس والسبعون والمائتان

في ما تراءى للحكيم في منازل القربة مجاوبات للآية التي فيها السجدة

عن ابن مسعود (رضي الله عنه) قال: كان رسول الله ﷺ إذا سجد قال: سجد لك سوادي وخيالي، وآمن بك فؤادي، أبوء بنعمتك عليَّ، وأبوء بذنبي، هذا ما جنيت على نفسي، فاغفر لي، إنه لا يغفر الذنب العظيم إلا أنت[1].

عن عائشة (رضي الله عنها) قالت: كان رسول الله ﷺ يقول في سجود القرآن بالليل مراراً: سجد وجهي للذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره بحوله وقوته[2].

---

(١) الحديث أخرجه بن ماجة في كتاب الدعاء بسنده عن عبد الله بن بريدة عن ابيه مع اختلاف في بعض الالفاظ.

(٢) الحديث رواه أبو داود في كتاب السجود باب ما يقول إذا سجد ١٤١٤ ــ ثنا خالد الحذاء عن رجل عن أبي العالية، عن عائشة ــ رضي الله عنها ــ قالت: كان رسول الله ﷺ يقول في سجوده وذكره. ورواه الإمام مسلم في حديث طويل ــ في كتاب صلاة المسافر ٢٠١ (٧٧١) عن عبد الرحمن الأعرج عن عبيدالله بن أبي رافع عن علي بن أبي طالب عن رسول الله ﷺ وذكره. وفيه زيادة.

عن ابن عمر (رضي الله عنهما) قال: كان رسول الله ﷺ يقرأ في سجوده: اللهم اغفر لي ذنبي كله، دقيقه وجليله، أوله وآخره، سره وعلانيته .

عن عائشة (رضي الله عنها) قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول في سجوده: « أعوذ بعفوك من عقابك، وأعوذ برضاك من سخطك، وأعوذ بك منك، جل وجهك، لا أحصي ثناء عليك، أنت كما أثنيت على نفسك يا عظيم » . فقلت: يا رسول الله لقد سمعتك تقول في سجودك شيئاً ما سمعتك تذكره. قال: وقد علمت ذلك ؟ قلت: نعم. قال: تعلميهن وعلميهن، فإن جبرائيل (عليه السلام) أمرني أن أكررهن في السجود.

عن ابن عباس (رضي الله عنهما) قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، رأيتني هذه الليلة فيما يرى النائم كأني أصلي خلف شجرة، ورأيت كأني قرأت السجدة، فسجدت، فرأيت الشجرة مكانها سجدت لسجودي، وهي تقول: اللهم اكتب لي بها عندك أجراً، وضع عني بها وزراً، واجعلها لي عندك ذخراً، واقبلها مني كما قبلت من عبدك داود (عليه السلام)[1].

قال ابن عباس (رضي الله عنهما) فقرأ رسول الله ﷺ السجدة ثم سجد، فسمعته يقول كما قال الرجل عن قول الشجرة.

---

(١) الحديث رواه ابن ماجة في كتاب إقامة الصلاة ٧٠ باب سجود القرآن ١٠٥٣ عن الحسن بن محمد بن عبيدالله بن أبي يزيد قال: قال لي ابن جريج: يا حسن أخبرني جدك عبيدالله بن أبي يزيد عن ابن عباس قال: وذكره.

الأصل السابع والسبعون والمائتان

في الحكمة في فتاني القبر

عن عبدالله بن عمر (رضي الله عنهما) أن رسول الله ﷺ ذكر يوماً فتاني القبر، فقال عمر بن الخطاب (رضي الله عنه): أترد إلينا عقولنا يا رسول الله ؟ قال: نعم كهيئتكم اليوم. فقال عمر (رضي الله عنه): ففي فيه الحجر[1].

قال أبو عبدالله (رضي الله عنه): قد فسرنا هذا الحديث في الأصل السادس والعشرين. وبقيت علينا نكتة لم نأت على تفسيرها، وذلك أنّا سئلنا: ما سبب هذه الفتنة في القبر، وقد انقطعت العبودة عند خروج الروح إلى الله موحداً، وانكشف الغطاء ؟ والجواب في ذلك والله أعلم: أن الله تعالى منَّ على الموحدين المؤمنين بمعرفته وتوحيده، وذلك من فضله ورحمته، وخاب الآخرون عن فضله ورحمته، وكان يبعث الرسول بعد الرسول إلى الأمم، فكان الممنون عليه يؤمن به، ويتبع الرسول في شريعته، والخائب يكذب الرسول، ويتخذ من دون الله ولياً يعبده، فكان يمهلهم حتى يريهم الآيات، ثم إذا لم يؤمنوا، بعث عليهم عذاباً ودمرهم،

(١) الحديث رواه أحمد والطبراني في الكبير قال صاحب مجمع الزوائد: ورجال أحمد رجال الصحيح

ثم ينشئ قرناً آخر، فكان هذا سنة الله في الذين خلوا من قبل. وقال في تنزيله عندما قص نبأ نوح، وإبراهيم، وعاد، وثمود، وشعيب، وموسى، وفرعون ثم قال: ﴿ **فكلاً أخذنا بذنبه فمنهم من أرسلنا عليه حاصباً ومنهم من أخذته الصيحة ومنهم من خسفنا به الأرض ومنهم من أغرقنا** ﴾[1]. ثم بعث الله محمداً ﷺ رسولاً فقال: ﴿ **وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين** ﴾[2].

وكان من رحمته أن أعطاه السيف بدل العذاب الذي كان يأتي الأمم بغتة فيهلكم، كي يخوفهم بالسيف حتى يدخلوا في الإسلام طوعاً وكرهاً، إذا مرنت نفوسهم الكارهة في الدين على شريعة الإسلام، انقادت وأطاعت وزايلهم الغش والنفاق. ومنهم من لم يزل النفاق فيهم إلى أن مات، فستر الله عليهم ذلك. فكان المنافقون يخالطون المسلمين في مناكحاتهم ومواريثهم ومغازيهم ومعاملاتهم. والنفاق في القلب ولم يكن قبل ذلك نفاق، إنما كان تصديق وتكذيب لأنه لم يكن هناك تخويف بالسيف. فكان المكذبون يجهرون بالتكذيب حتى يأتيهم عذاب الله بغتة. فلما جاءت هذه الأمة وخوفوا بالسيف، دخلوا في الدين طوعاً وكرهاً، فجاءهم الابتلاء في القبر ليظهر نصرة الله للمطيع في الحياة الدنيا الثابت في قبوله الإسلام، ويلقن الجواب عند السؤال ويضل الله الظالم الذي كان مع النفاق أيام الحياة.

يحقق ما قلنا ما روي عن جابر (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: هذه الأمة تبتلي في قبورها[3].

---

(١) سورة العنكبوت آية رقم ٤٠.

(٢) سورة الأنبياء آية رقم ١٠٧.

(٣) الحديث رواه الإمام مسلم في حديث طويل ٦٧ (٢٨٦٧) قال ابن أيوب، حدثنا ابن علية قال: وأخبرنا سعيد الجريري عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري عن زيد بن ثابت قال أبو سعيد ولم أشهده من النبي ﷺ ولكن حدثنيه زيد بن ثابت قال: بينما النبي ﷺ =

أشار رسول الله ﷺ إلى هذه الأمة خصوصاً. وإنما ابتلوا ليميز الله الخبيث من الطيب. قال الله تعالى: ﴿ **يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء** ﴾[1]. وقال: ﴿ **وما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب...** ﴾[2] الآية. وقال: ﴿ **ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين** ﴾[3].

وقوله تعالى: ﴿ **ويفعل الله ما يشاء** ﴾[4] تأويله والله أعلم أن من مشيئته أن يرفع مرتبة أقوام عن السؤال، وهم الصديقون والشهداء.

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قيل له: ما بال الشهداء لا يفتنون في قبورهم ؟ فقال: كفى ببارقة السيوف عليهم فتنة[5].

معناه أنه أظهر صدق ما في ضميره حيث برز للحرب والقتل، فلماذا يعاد عليه السؤال في القبر فإذا كان الشهيد لا يفتن، فالصديق أحرى أن لا يفتن.

عن عبدالله بن عمرو (رضي الله عنهما) أن رسول الله ﷺ قال: من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة، وقاه الله فتنة القبر[6].

= في حائط لبني النجار على بغلة له ونحن معه: وذكره ورواه الإمام أحمد في المسند ٣ : ٣، ٢٣٨ (حلبي).

(١) سورة ابراهيم آية رقم ٢٧.

(٢) سورة آل عمران آية رقم ١٧٩.

(٣) سورة العنكبوت آية رقم ١ ـــ ٣.

(٤) سورة ابراهيم آية رقم ٢٧.

(٥) الحديث رواه النسائي في كتاب الجنائز ١١٢

(٦) الحديث رواه الامام أحمد في المسند والترمذي عن ابن عمر ـــ رضي الله عنهما ـــ ورواه السيوطي في الجامع الصغير وأشار على الحديث بالصحة.

عن سلمان الفارسي (رضي الله عنه) قال: سمعت رسول الله ﷺ: من مات مرابطاً في سبيل الله، أجير من فتنة القبر، وجزي على صالح عمله الذي كان يعمله إلى يوم القيامة[1].

فمن مات يوم الجمعة، انكشف الغطاء عما له عند الله تعالى، لأن يوم الجمعة لا يسجر جهنم، ويغلق أبوابها. فإذا قبض الله عبداً من عبيده يوم الجمعة، كان دليل سعادته وحسن ما به عند الله. فيوم الجمعة يوم الله الذي خلق فيه آدم وذريته، ويومه الذي تقوم فيه الساعة، فيميز بين الأحباب والأعداء، ويومه الذي يدعوهم إلى زيارته في جنات عدن، فلم يكن ليعطي بركة هذا اليوم إلا من كتب له السعادة عنده، فلذلك يقيه فتنة القبر، على أن سبب فتنة القبر إنما هو لتمييز المنافق من المؤمن في البرزخ من قبل أن يلقي الله، لأن كلا الصنفين صلى عليهما، وفعل بهما سنتة الموتى من الغسل والتكفين. فامتحنا بالسؤال ليهتك المنافق من ستره بقوله: لا أدري. إذ ستر الله عليه نفاقه بحرمة ما أظهر من المنطق الجميل فقال: لا إله إلا الله محمد رسول الله.

وروي عن سفيان الثوري أنه جاء في الخبر أنه عندما يقال له: من ربك ؟ يدخل الشيطان عليه فيتمثل له ويشير إلى نفسه فيقول : أنا. فطلبنا تحقيق هذا فوجدنا في الأخبار عن رسول الله ﷺ أنه كان يقول عند دفن الميت: اللهم أجره من الشيطان[2].

عن سعيد بن المسيب قال: حضرت مع عبدالله بن عمر في جنازة، فلما وضعها في اللحد قال: « بسم الله وفي سبيل الله وعلى ملة رسول الله ». فلما أخذ في تسوية اللبن على اللحد قال: « اللهم أجرها من

---

(١) الحديث رواه الطبراني في الكبير عن أبي امامة — رضي الله عنه وأشار السيوطي إليه في الجامع الصغير بالصحة

(٢) هذا الأثر جزء من حديث رواه ابن ماجة في كتاب الجنائز بسنده عن سعيد بن المسيب وسيأتي الحديث عنه قريبا من هذا.

الشيطان، ومن عذاب القبر، ومن عذاب النار ». فلما سوى الكثيب عليها قام جانب القبر فقال: « اللهم جاف الأرض عن جنبها وصعد روحها ولقها منك رضواناً » فقلت لابن عمر (رضي الله عنهما): أشيئاً سمعته من رسول الله ﷺ.

عن عبدالله بن محمد أن إبراهيم ابن النبي ﷺ توفي فخرج به، فخرج رسول الله ﷺ يمشي أمام سريره، ثم دخل قبره، فلما رآه قد وضع في اللحد، فاضت عيناه، فلما رأوا ذلك أصحابه بكوا حتى ارتفعت أصواتهم، ثم أقبل أبو بكر (رضي الله عنه) فقال: يا رسول الله تبكي وأنت تنهى عن البكاء. فقال: يا أبا بكر، تدمع العين، ويوجع القلب، ولا نقول ما يسخط الرب[1]. ثم دفن، فقال رسول الله ﷺ: أما من أحد يأتينا بماء نطهر به قبر إبراهيم، فأتى بماء، فأمر به، فرش على القبر، ثم وضع يده اليمنى عليه من عند رأسه فقال: ختمت عليك بالله من الشيطان الرجيم. والله أعلم.

---

(١) هذا الحديث أخرجه ابن ماجة في كتاب الجنائز ١٥٥٣ بسنده عن سعيد بن المسيب ــ رضي الله عنه ــ قال: وذكره وفيه زيادة [قلت يا ابن عمر، أشيء سمعته من رسول الله ــ ﷺ أم قلته برأيك. قال: إني إذا لقادر على القول بل شيء سمعته من رسول الله ــ ﷺ في الزوائد: في اسناده حماد بن عبد الرحمن ــ وهو متفق على تضعيفه.

الأصل الثامن والسبعون والمائتان

في استكمال العبودية

عن عبدالله بن عمر (رضي الله عنهما)، قال: قال رسول الله ﷺ: لن يؤمن عبد حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به .

قال أبو عبدالله: الذي جاء به رسول الله ﷺ عن الله هو العبودة التي لها خلقوا. قال الله تعالى: ﴿ **وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون** ﴾[1]. وقال: ﴿ **ذلكم الله ربكم لا إله إلا هو خالق كل شيء فاعبدوه** ﴾[2].

فالعبودة في ترك الهوى، واتباع ما جاء به. فكل امرئ اجتمع فيه هذه الخصال الست فقد استكمل العبودة: الحق، والصواب، والعدل، والصدق، والأدب، والبهاء. فإذا رفع أمرك إلى الله وقد اجتمعت هذه الست فيه لبق. وإذا لبق قبل إذا عرض على الله، وإذا صلى الرجل فدعته أمه فلم يجبها، فالصلاة حق، وليس بصواب. فالحق كل أمر رضي الله به، والصواب كل أمر رضي الله به في ذلك الوقت. وأما العدل فأن يكون

(١) سورة الذاريات آية رقم ٥٦.

(٢) سورة الأنعام آية رقم ١٠٢.

قلبك في إصابة الحق والعمل به، لا يميل إلى النفس يريد به الرياء. وأما الصدق في العدل، فأن يرمي ببصر قلبه إلى موضع المشاهدة. وأما الأدب فأن تضع كل شيء من الحركات موضعه. وأما البهاء فوقاره وسكينته وزينته ولبقه.

الأصل التاسع والسبعون والمائتان

في فضل العقل

عن أبي الدرداء (رضي الله عنه)، قال: كان رسول الله ﷺ إذا بلغه عن رجل شدة عبادة، سأل: كيف عقله ؟ فإن قالوا غير ذلك، قال: لن يبلغ[1].

وذكر النبي ﷺ عن رجل من أصحابه شدة عبادة واجتهاد، فقال: كيف عقله ؟ قالوا: ليس بشيء، قال: لن يبلغ صاحبكم حيث تظنون.

عن ابن عمر (رضي الله عنهما) قال: قال رسول الله ﷺ: لا يعجبنكم إسلام رجل حتى تعلموا ما عقدة عقله.

قال أبو عبدالله (رضي الله عنه): فالعقل خلق مخلوق من نور البهاء، مقسوم بين الموحدين من ولد آدم، موضوع في الدماغ، وإشراقه وشعاعه ومعتمله في الصدر، بين عيني الفؤاد، فهو مدبر لأمره، وآمر، وزاجر، ومميز، ودليل، وهاد، ومبصر، فبه عرف ربه، وبه علم ربوبيته، وبه نظر إلى تدبيره، وإلى ما أظهر لخلقه من ملكه وعجائب قدرته

(١) سبق تخريج هذا الحديث في الجزء الثاني

وصنعه، وبه عرف جواهر الأمور من أمر الدين والدنيا، وبه نهض إلى ربه، وذلك النهوض اسمه على ألسنة الخلق. النية من قوله: ناء ينوء. أي نهض ينهض. وإنما ينهض بقصده، وإلقاء همته، لا أنه ينخلع عن مكانه فهمه وقصده نيته، وهي النهوض عن سكونه، فهم القلب يطير إلى الله بنور العقول التي لها كل على قدر حظه من العقل الذي قسم له ربه، وبين القسم تفاوت. وإنما تفاوتت الرسل والأنبياء (عليهم السلام)، ومن دونهم من الموحدين في منازل الدين وفي درجات الجنان غداً بتفاضل العقول، فالعبادة والاجتهاد فيها من ذات النفس ما هو وبال على صاحبه، لأن ذات النفس هو الهوى الذي حذرنا اتباعه في التنزيل فقال تعالى: ﴿ **ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله** ﴾[1].

فإذا كانت العبادة والاجتهاد فيها مخرجها من تدبير العقل، استقام الأمر وصفت العبادة، وذهب الجهد من ضيق النفس وعسرتها، والهوى يضيق أمرها عليها. فإذا كان العقل ولي القلب غالباً للهوى، فالهوى مقضي مدحور، والقلب آمر مؤمر، عدل في إمارته، فلا يستعمل جارحة إلا بما يدبر له العقل. ولذلك كان رسول الله ﷺ إذا سمع بعبادة رجل سأل عن عقله. فإذا كان العقل مغلوباً، كان القلب أسير الهوى والنفس. فهو وإن اجتهد في العبادة فعامة عبادته خطأ وجهل كما سبق في قصة جريج الراهب.

---

(١) سورة ص آية رقم ٢٦.

الأصل الثمانون والمائتان

في الثلاثة التي تحت العرش

عن عبد الرحمن بن عوف (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: ثلاثة تحت العرش: القرآن له ظهر وبطن، يحاج العباد. والرحم تنادي: صل من وصلني، واقطع من قطعني. والأمانة[1].

قال أبو عبدالله (رضي الله عنه): فظهر القرآن يحاج الظالمين أهل التخليط، وبطن القرآن يحاج المقتصدين. لأن ظاهر القرآن لأهل الجنان، وباطن القرآن لأهل الغرف، وهم السابقون. وإنما يحاج المقتصدين لأنهم أقاموا ما أنزل إليهم من ربهم على مجاهدة منهم لأنفسهم. فأهل الجهد لا يقدرون على صفاء الأمر، وإنما يقيمونها مع كدورة النفس وعسرتها، وتردها ونكدها، فلا يبلغون حقائق الأمور على الصفاء، وإنما يبلغ حقائق الأمور صافية السابقون الذين عتقوا من رق النفس، فهم أحرار كرماء، وأولئك عبيد أتقياء، كما قال عيسى (عليه السلام) لبني إسرائيل: لا عبيد أتقياء، ولا أحرار كرماء.

---

(١) سبق الحديث عن هذا الأثر في الجزء الثالث

الأصل الحادي والثمانون والمائتان

في وصية نوح (عليه السلام) بنيه. وهي أربع كلمات

عن معاذ بن أنس (رضي الله عنه)، عن رسول الله ﷺ، أنه كان يقول: ألا أخبركم عن وصية نوح (عليه السلام) بنيه، حين حضره الموت قال: إني واهب لك أربع كلمات هن قيام السموات والأرض، وهن أول كلمات دخولاً على الله تعالى، وآخر كلمات خروجاً من عنده، ولو وزن بها أعمال بني آدم لوزنتهن، فاعمل بهن واستمسك حتى تلقاني أن تقول: « سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر »، والذي نفس نوح بيده لو أن السموات والأرضين وما فيهن وما تحتهن وزن بهؤلاء الكلمات لوزنتهن.

قال أبو عبدالله (رضي الله عنه): ونعمت المواهب، ونعم الموهوب له. هذا نوح رأس المرسلين (صلوات الله عليه وعليهم أجمعين) أوصى ابنه عند وفاته وخروجه من الدنيا، ثم صير الوصية هبة ليكون تمليكاً، ولا يكون تمليك إلا من مالك، فدلت هذه الكلمة من قول نوح (عليه السلام) أني واهب لك أن هذه الكلمات وهبت لي، فأنا واهب لك من قبل أن يزول ملك الهبة مني بمزايلة الروح الجسد، لأن أولاد الرسل إنما

يورثون إرث النبوة بحكم الله. قال الله تعالى: ﴿ **وورث سليمان داود** ﴾[1]. وقال زكريا (عليه السلام): ﴿ **فهب لي من لدنك ولياً يرثني ويرث من آل يعقوب** ﴾[2].

وهذا الولد هو سام بن نوح فيما روي في الخبر، وهو أب العرب والعجم المجاورين للعرب، وهم فارس والروم. وأما حام فهو أب الحبشة والهند والسند. وأما يافث فهو أب الترك والصقالبة ويأجوج ومأجوج. فكان هؤلاء الثلاثة ممن ركبوا السفينة معه، وامتنع كنعان (الابن الرابع) وحال بينهما الموج فكان من المغرقين. وإنما صارت هذه الكلمات الأربع قيام السموات والأرض وما فيهن بالحق، لأن الله تعالى خلق السموات والأرضين وما فيهن بالحق لتجزى كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون. وحقيقة القيام بالحق في الوفاء بمقالة: « سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ». وإنما يطالب الله عباده بحقيقة القيام بهذه الكلمات الأربع، حتى يرضى الحق، فالسموات والأرض وما فيهن مسخرات للآدمي ليقوم هذا الآدمي بمقالة: « سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر » منطقاً وعملاً ووفاء لطهارة هذه الأربع ونزاهتهن وقدسهن.

فمن قام من الآدميين بهذه الأربعة بهذه الصفة التي وصفنا، كان ولي هذه الكلمات، وكان ولي الله، وبه تقوم السموات والأرض وما فيهن. وإنما صارت في الوزن أثقل من السموات والأرض وما فيهن، وأوزن من أعمال بني آدم؛ لأن هذه الكلمات عماد الأعمال. فبالتسبيح تطهر الأعمال، وبالتقديس تحط أثقال النعم، وبالتهليل تقبل الطاعات، وبالتكبير ترفع، وينال الثبات.

---

(١) سورة النمل آية رقم ١٦.

(٢) سورة مريم آية رقم ٥ وقد جاءت الآية محرفة في المطبوعة يقول (وهب) بدلاً من (فهب).

وأما قوله: « أولهن دخولاً على الله، وآخرهن خروجاً من عند الله » فإن هذه الكلمات رؤوس الكلام وأمناؤه، ومهيمن على سائر الكلام. فالأمناء أولهن دخولاً على الملك يوم يقعد لعرض الأخبار وتدبير الملك، فيرفعون إليه أمور الرعية، ثم يأذن للرعية فيعترضهم. فإذا خرجوا من عنده، كان التدبير مع الأمناء، وقضاء حوائج الرعية على أيديهم، وقبول معاذيرهم، ونوال عطاياهم. فكذلك هذه الكلمات يدخلن على الله يوم تعرض الأعمال في كل إثنين وخميس، ثم تجيء الأعمال بعد ذلك على أثرهن، فتعرض على الله، فتزكية الأعمال وتوفيرها من هؤلاء الأمناء، يشهدون لها بالصدق. وإذا خرجت الأعمال، بقي هؤلاء عنده لتوفير التقصيرات، وتصحيح الأعمال، وسؤال القبول والثبات، وتربية الأعمال، وتقوية النفوس، ومدد القلوب، فهن المستأذنات للأعمال، والمسهلات لسبل الأعمال، والشفعاء والمزينات، لأن على طريق العرض سماطي الملك، ملك الرحمة، وملك العظمة، وملك السلطان، وملك البهجة، وملك الجمال، وملك الجلال، وملك البهاء. فهذه الكلمات تطرف الأعمال إلى مالك الملك، وتسهل السبيل، وتشفع وتزين، وبهن يقرع الباب. ومثل ذلك مثل ملك أصبح، فعرضت عليه أعمال الرعية، واجتمعت الرعية على باب الملك، فأول من يدخل عليه الوجوه وسراة الرعية، والمختصون بالوسائل. فإذا دخلوا عليه قربهم في المجلس، وأدناهم من نفسه، وأحلهم محل الأمناء والخاصة، فإياهم يأتمن، وعليهم يقبل، ومنهم وإياهم يسعف بالحوائج، ومن أجلهم يأذن لهم، وعلى قدر ما يثني كل واحد منهم على الرعية، وينشر عن طاعاتهم للملك وصدقهم ووفائهم ونصحهم يقبل الملك على هذه الرعية، ويقضي حوائجهم، ويجزل عطاياهم. فهؤلاء وفود الرعية. فهذا مثل هؤلاء الكلمات، ثم للقائلين بها درجات تتفاوت.

ومثل ذلك مثل هذا الملك يجتمع ببابه هؤلاء الوفود، فأول من يدخل

عليه أوجههم عند الملك، وأحسنهم هيئة، وأعقلهم وأعذبهم منطقاً، وأفصحهم لساناً، وأصبحهم وجهاً، وأطهرهم خلقاً، وأبهاهم زياً وسمناً، وأنقاهم ثياباً، وأقصدهم مشياً، وأفهمهم عنه إشارة، وأوعاهم علماً. فالحظ كل الحظ، والإسعاف كل الإسعاف بالحوائج لمن كانت هذه صفته من بين الوفد.

فكذلك هذه الكلمات، قد وعتها القلوب، ووعت معانيها الصدور، وزينتها العقول لأفئدة القلوب، وأشرقت أنوارها بين أودية الأفكار، وعلى بصائر النفوس، وأسماع هواجس الأحلام. فمن كان قلبه واعياً لنور الله الأعظم، وصدره مشرقاً بذلك النور، وعين فؤاده منكشفة الغطاء عن زينة العقل وبهائه، قد سد تراكم أنواره خلال الرويات، واجتذت لها أبصار النفوس، وأذنت أسماع الهواجس، واحتشت من نور الحياة، فإنما تخرج الكلمات إلى الله من بين هذه الأشياء، فهذا بحر الله، فيه جواهر الله. فإنما يصعد إلى الله جواهر قد غاص عليها قائلها من بحره، فولي البحر أعلم بأثمان تلك الجواهر، وقد عجز عن علم أثمانها جميع الخلق. قال له قائل: ما أثمانها ؟ قال: حب الله. فمن ذا يدرك حرارة الحب وفورانه وشعله، ويعلم كنهها إلا محبوبه الذي يثيره. قال قائل: وكيف يثيره ؟ قال: يثير الحب الذي وضعه في العبد بالحب الذي عنه للعبد. فمن خرجت منه هذه الكلمات من حبه، فدخلت هذه الكلمات منه على الله، كن أول من يدخل، ثم يعرض أعماله بعد دخولهن، وكل عمل إنما يقتضي ثوابه هذا الحب الذي إنما صار هذه الكلمات وجيهة عند الله بهذه الأشياء التي وصفنا. وإنما نال هذه الأشياء بلب هذه الأشياء، ولبه حب العبد لله، ولب ذلك حب الله لعبده. ومن كان قلبه خالياً من جميع ما وصفنا، إلا أنه مؤمن بهذه الكلمات، قد تضمن توحيده نفس هذه الكلمات، وعلماً بها ومعرفة لها، فهو مقربها، ناطق بها باستقرار القلب بذلك التوحيد والإيمان، قد خلا قلبه عن أنوارها وحشو ما فيها. فإنما

يصعد إلى الله إيمانه بتلك الكلمات، فيدخل من قائلها على هذه الهيئة، وتلك على تلك الهيئة، فإنما تكون كلمته من الله قرباً ودنواً ووسيلة، وجواز قول، ونوال عطية على قدر هيئته، أو تلك على قدر هيئتها.

فاعتبِرْ بهذا المثل الذي ضربنا لك بدءاً من شأن الملوك والسراة المقدمين في الإذن. قال الله تعالى: ﴿ **وتلك الأمثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون** ﴾[1]. ﴿ **وما يعقلها إلا العالمون** ﴾[2].

فالغائص في بحر الله على هذه الكلمات هو عبد قد طالع مقاسم الكلمات كيف انقسمت على أمور العباد في موضع المقسم على العرش، وطالع حكمة التأليف لحروف الكلمات في ملك الملك، وطالع ما في حشو كل حرف منها في المبدأ، فهو إذا نطق بها لاحظ المقسم، فوجه يلحظه كل كلمة من معدنها التي عزيت هذه الكلمة إلى المعدن منه جرى إلى العبد، وكل كلمة لها نوبة من الأمور والأفعال. فالتسبيح تنزيه من الهواجس، والحمد يكشف عن النعم والصنائع، والتهليل يبرأ عن العلائق، والتكبير يثبت القيومية له عن الزوال، فعين فؤاده يدور مع دوران لسانه حتى تقسم اللحظات الكلمات على الأمور فيلاحظ الهواجس، ويلاحظ النعم، ويلاحظ الشرك، ويلاحظ الزوال، فينتقل لحظاته كما ينتقل دوران لسانه من كلمة إلى كلمة.

---

(١) (٢) سورة العنكبوت آية رقم ٤٣.

الأصل الثاني والثمانون والمائتان

في رأس النعم وشكر المنعم

عن عائشة (رضي الله عنها) قالت: دخل عليّ رسول الله ﷺ فرأى في البيت كسيرة ملقاة، فمشى إليها فرفعها ومسحها، وقال: يا عائشة أحسني مجاورة نعم الله، فقل ما نفرت عن قوم فكادت ترجع إليهم[1].

قال أبو عبدالله (رضي الله عنه): فرأس نعم الدين نور التوحيد، معرفة بالقلب، وشهادة باللسان أن لا إله إلا الله. ورأس نعم الدنيا هذا الجسد الذي هو قالب لهذه النعمة الفائقة للنعم. فإن الله تعالى أنعم عليك بنور التوحيد حتى عرفته، ثم وضع حول قلبك في صدرك بيدراً من الأنوار، يتربى فيها نور المعرفة، وأنعم عليك بهذا القالب المجسد، ووضع حوله بيدراً من نعم الدنيا، يتربى فيها هذا الجسد، وأمرت بحسن مجاورة نعم هذين. فحسن المجاورة مع نور المعرفة أن لا تذكر كل شيء سواه، وأن لا تؤثر عليه أحداً، وأن لا تقرن بمشيئآته مشيئآت النفس، وأن لا يلهيك الهوى عن الوله إلى الله تعالى في كل حالاتك. وحسن مجاورة الجسد أن لا تستعمل جارحة من جوارحك إلا له ولرضاه (عز وجل).

---

(١) سبق تخريج هذا الحديث.

الأصل الثالث والثمانون والمائتان

في طنين الأذن

عن أبي رافع (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: إذا طنت أذن أحدكم فليصل على النبي (عليه السلام)، ويقول: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد، ذكر الله من ذكرنا[1].

وعن عبيدالله بن المغيرة (رضي الله عنه) أنه كان يقال: إذا ضرب أذن العبد، فإن الله يذكره، فليذكر الله، أو فليحسن ذكر الله.

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال: إن الأرواح لتتلاقى في الهوى، وأحدهما من صاحبه على مسيرة يوم وليلة. وإن الأرواح خلقت قبل الأجساد بألفي عام فتشامت كما تتشام الخيل، ثم هي جنود مجندة. فإذا التقوا فما تعارف منها ائتلف، وما تناكر منها اختلف .

هذا كله عن رسول الله ﷺ.

---

(١) قال السيوطي في الجامع الصغير: رواه الحاكم، وابن السنى وذكره العقيلي في الضعفاء، والطبراني في الكبير، والامام مسلم وابن عدي في الكامل عن ابي رافع، وأشار السيوطي على الحديث بالضعف

وقال سلمان للحارث: كيف أنت يا حارث ؟ قال: ومن أين عرفتني ؟ قال: عرف روحي روحك. وكذلك قال أُوَيْس لهرم بن حيان (رحمهما الله). ولولا أن الروح مشغولة بالنفس وشهواتها لأوردت عجائب على صاحبها من درك الأشياء، لأن لها سطوعاً في الجو، تجول ثم تصعد إلى الله إلى مقامها الذي منه بدت، ولكنها تدنست بما لبست من أثواب اللذات، وتكدرت بما شربت من كأس حب الدنيا، وخالطت الهوى، ومالت نحوه. فمن صفاه وأخلصه ونزهه، فقد ظفر بنور اليقين وفاز بالحظ العظيم والكأس الأوفى.

وإن رسول الله ﷺ لما قبض قيل له: إلى أين يا رسول الله ؟ قال: إلى السدرة المنتهى[1].

فلكل رسول في السماء مستقر إذا قبض. فلآدم (عليه السلام) في الدنيا، وليحيى وعيسى (عليهما السلام) في السماء الثانية، وليوسف (عليه السلام) في السماء الثالثة، ولإدريس (عليه السلام) في السماء الرابعة، ولهارون (عليه السلام) في السماء الخامسة، ولموسى (عليه السلام) في السماء السادسة، ولإبراهيم (عليه السلام) في السماء السابعة، ولمحمد ﷺ في السدرة المنتهى بباب الله عند الحجاب، فهو متشمر هناك يسأل الله لأمته في كل يوم لكل صنف، فللمتهافتين التوبة، وللتائبين الثبات، وللمستقيمين الإخلاص، ولأهل الصدق الوفاء، وللصديقين وفارة الحظ.

وكذلك ما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: حياتي خير لكم، وموتي خير لكم[2].

عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: ألا إني لكم بمكان

---

(١) سبق الحديث عن هذا الأثر في الجزء الأول

(٢) لعل هذا الأثر من النوادر التي تفرد بها صاحب النوادر

صدق حياتي وإذا مت...، فقال عمر (رضي الله عنه): يا رسول الله: إذا مت ؟ قال: لا أزال أنادي في قبري: « رب أمتي أمتي... » حتى ينفخ في الصور النفخة الأولى، ثم لا تزال دعوتهم لي مجابة حتى ينفخ في الصور النفخة الثانية[1].

فطنين الأذن من قبل الروح أنه بحدة بصره وخفته وطهارته وحياته وسطوعه إلى المقام أدرك في وقت سؤال رسول الله ﷺ بباب الله له شيئاً، وذكر الله إياه بخير فرجع إلى أصله المتمكن في رأسه وقلبه بذلك الخير والبشرى، فطنت الأذن لصوته وما جاء به من الخير، فلذلك قال: فليصل على النبي ﷺ لأنه ذكره عند الله في ذلك الوقت، وطلب منه شيئاً، فاستوجب منه الصلاة، ليكون فيه أداء حقه. فهذا وما أشبهه مكرمات الموحدين من ولد آدم (عليه السلام)، وكذلك العطاس هو في ذلك الوقت ذكر من الله لذلك الروح بخير، فابتهج الروح، وسطع نوره، فذلك الصوت من سطوعه، ولذلك قيل: عطس وسطع، وهما كلمتان مستعملتان في نوعين، يقال: عطس وسطع. فلذلك أمر أن يحمد ربه، وأول من فعل ذلك آدم (عليه السلام) لما استقر فيه الروح وذكر بخير فازدهر وسطع نوره، كالمسرور.

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال: العطاس من الله[2].

---

(١) الحديث رواه البزار عن ابن عمر وأخرجه السيوطي في الجامع الصغير.

(٢) الحديث رواه الترمذي في كتاب الأدب باب ٧ ما جاء إن الله يحب العطاس ويكره التثاؤب ٢٧٤٦ عن ابن عجلان عن المقبري عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: وذكره وفيه زيادة [والتثاؤب من الشيطان فإذا تثاءب أحدكم فليضع يده على فيه، وإذا قال آه آه فإن الشيطان يضحك من جوفه].

قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح. ورواه النسائي في عمل اليوم والليلة ص ٨٥ باب ما يقول إذا عطس.

وقال ﷺ: من حدث بحديث فعطس عنده، فهو حق[1]. لأن ذلك وقت ذكر الله للأرواح، فلا يقول صاحبه إلا حقاً. ولذلك وجب للمسلم على المسلم حق التشميت، لأنه ظهر عليه أثر نعمة الله تعالى في ذلك الذكر.

وروي أنه قال الله: يا داود، إن سمعت عاطساً من وراء سبعة أبحر فاذكرني.

(١) الحديث أخرجه السيوطي في الجامع الصغير وقال: رواه الحكيم الترمذي عن أبي هريرة ــ وأشار على الحديث بالصحة.

الأصل الرابع والثمانون والمائتان

في أن الدنيا ملعونة إلا عن ثلاثة

عن عبدالله بن حمزة، عن أبي هريرة (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: الدنيا ملعونة، ملعون من فيها إلا من ذكر الله، أو معلم أو متعلم[1].

قال أبو عبدالله (رضي الله عنه): فالدنيا هذه الدار التي دورت أرضها تدويراً بجبل قاف، وأحيط عليها بالجبل. والآخرة هي الدار الآخرة، وهذه أولى. قال الله تعالى: ﴿ **وإن لنا للآخرة والأولى** ﴾[2].

وسميت هذه دنيا لأنها أدنى إليك، والآخرة تعقب هذه، إذا ذهبت هذه جاءت تلك. فتلك اسمها عاقبة. قال الله تعالى: ﴿ **والعاقبة للمتقين** ﴾[3].

---

(١) الحديث رواه الترمذي وحسنه عن أبي هريرة مرفوعاً، ورواه الطبراني في الأوسط عن ابن مسعود، ورواه أبو نعيم في الحلية والضياء عن جابر، والترمذي وحسنه عن أبي هريرة رفعه بلفظ: « الدنيا ملعونة ملعون ما فيها، إلا ما كان منها لله عز وجل ».

(٢) سورة الليل آية رقم ١٣.

(٣) سورة الأعراف آية رقم ١٢٨.

وسميت هذه عاجلة لأنها عجلت، وتلك آجلة لأنها أجلت. ففي هذه الدار زينة وحياة، وفي تلك الدار زينة وحياة. وحياة هذه من الروح المركب في هذا القالب الذي هو من اللحم والدم والعظم والعصب والعروق والشهوة واللذة في هذا القالب. وأصل الشهوة من الفرح، وأصل اللذة من الذهن، وأصل القالب من التراب، والحياة مسكنها في الروح، والروح مسكنها في الدماغ، ثم هو منفش في جميع الجسد، وأصله معلق في الوتين عرق القلب مشدود هناك. وذلك العرق نياط القلب، والنفس مسكنها في الباطن، ثم هي منفشية في جميع الجسد، وأصلها مشدود بهذا العرق، والشهوات في النفس، واللذة منها، وعملها من الذهن، فهذه الزينة والحياة التي في النفس تستعمل هذا القالب. فما كان من عمل العين، خرج إلى العين، وما كان من عمل السمع، خرج إلى السمع، وما كان من عمل المنطق، خرج إلى اللسان، وما كان من عمل اليد، خرج إلى اليد. وما كان من عمل الرجل، خرج إلى الرجل، فمخرج أعمال الجوارح السبع من الفرح الذي في القلب، ومن الزينة والحياة التي في النفس. فإذا حزن القلب، ذبلت النفس، وانطفأت نار الشهوة، وتعطلت الجوارح عن العمل، وسكنت الحركات. وإذا فرح القلب، هاجت النفس، وصارت قوية طرية، وأثارت نيران الشهوات، واستعملت الجوارح. فالفرح رأس مال أعمال الجوارح. والعبد مبلو بهذا الفرح. فإذا حيي القلب بالله، ففرح بشيء من زينة الدنيا، تراءى ذلك النور الذي في قلبه، وتلك الحياة التي لقلبه صنع الله في تلك الزينة، وخلقه لها، ورحمته فيها، ورأفته على عبده بذلك، فقبلها من ربه، واستبشر بها، وصار ذلك الفرح لله، ونطق بالحمد لله، وأضمر على الطاعة شكراً لله وإظهاراً لعلمه أن هذا له من الله، حتى يأخذ الفرح من صدره في جميع جوارحه، فيذهب كسله، وتقوى عزيمته، وتتجدد نيته، وتطيب نفسه.

فهذا عبد حامد لله، شاكر له، قد صدق علمه بأنه من الله، يقول بلسانه: الحمد لله، ثم يصدقه بفعل جوارحه شكراً لله. وإذا هاج الفرح

بتلك الزينة من قلبه، وكان قلبه محجوباً عن الله، وصدره مظلماً بغيوم الهوى، ودخان الشهوات، ورين الذنوب، لم يتراءى لعيني فؤاده في صدره صنع الله تعالى في تلك الزينة، ولا خلقه لها، ولا رحمته فيها، ولا رأفته عليه، فجاء الهوى بكبره، والنفس بعلوها وتجبرها، فصار الفرح للنفس وبالدنيا وبمراءات الأشكال، ومباهاة الأضداد، فظهر الفساد من الجوارح، وخرجت السيئات من الجسد، كل سيئة من معدنها من قلة الرحمة وقلة المبالاة وترك النصيحة، وظهرت الفظاظة واليبوسة والغلظة والقسوة ورذائل الأخلاق، حتى صارت الجوارح إلى الغش والمكر والمخادعات، وإلى أفعال الجسد، وإلى سوء النيات والمقاصد، وخرج إلى الفرعنة والتجبر، كل على قدره، يتنعمون بنعم الله ويتلذذون بتلك الزينة وتلك اللذات فرحاً وأشراً وبطراً في هيئة أهل الكفر بالله والجحود له، فقد تبين أن أصل هذا الأمر كله الفرح.

فمن قدر أن يصرف هذا الفرح منه إلى الله في كل عمل وفي كل أمر من دنيا أو آخرة بنور قلبه، وإلا فقد وقع في الوبال. فإن كان فرحه في أمر الدنيا أشر وبطر. وإن كان في أمر الآخرة، أعجب وتكبر، وصار مرائياً. فمن صرف ذلك إلى الله، لم يزدد لربه إلا خشوعاً وحباً، فحمده ودعاه ذلك إلى شكره بجميع جوارحه. وذلك حفظ الجوارح السبع على أمر الله وإقامة فرائض الله، والقيام بحقوق الله. ومن لم يقدر على ذلك، سباه فرحه، فصار سبياً من سبي النفس.

وإذا نالت النفس الفرح، كان بمنزلة رجل متغلب وجد كنزاً وأموالاً جمة فاحتوى عليها وفرقها فيمن اجتمع إليه من الغوغاء حتى صاروا أعوانه وأتباعه، فخرج بتلك القوة على أمير البلد، وعمد إلى الأمير فسجنه، فالأمير في الوثاق في السجن، والخارجي يرؤس أهل البلد. فإن تداركه أمير المؤمنين بمدد وجيش وكنز، فقد نصره. وإن تركه مخذولاً، فقد ذهبت الامرة. فهذا شأن القلب مع النفس. وقد حذر الله تعالى عباده في

تنزيله في قصة قارون فقال: ﴿ **لا تفرح إن الله لا يحب الفرحين** ﴾[1]. وقال: ﴿ **وفرحوا بالحياة الدنيا وما الحياة الدنيا في الآخرة إلا متاع** ﴾[2]. وقال تعالى: ﴿ **قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون** ﴾[3].

فدلك على الفرح بفضله ليصرفك عن الفرح بالجمع. فإن فرح الجمع هلاك الدين والقلب. وفرح الفضل والرحمة يؤديك إلى الله لأن كل من فرح بشيء أقبل عليه وطلبه. فإذا رأى الله من عبد إقبالاً على هذه الدنيا الدنية وعلى هذه الشهوة الرديئة، أعرض عنه ووكله إليها حتى يكون همه دنياه، وهمته شهوات نفسه وطلبه العلو فيها حتى يضاد أقضية الله وتدبيره، فخسر الدنيا والآخرة. وإذا رأى إقباله على ربه، صنع له جميلاً، وهيأ له تدبيراً ينال به فوز العاجل والآجل وسعادة الدارين.

عن أبي الدرداء (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: تفرغوا من هموم الدنيا ما استطعتم. فما أقبل عبد بقلبه على الله، إلا أقبل الله تعالى (عز وجل) بقلوب المؤمنين، تفد إليه بالود والرحمة، وكان الله بكل خير إليه أسرع[4].

فإذا نظر الله إلى عبد بالرحمة، وقلبه مأسور في إسار النفس، أمده من عنده بما إذا صار المدد إليه تاب. ومن رحمة الله تعالى على عبده إقباله. فإذا أقبل عليه تلظت جمرة الإيمان في القلب، فتوردت أشجار الخيرات وأينعت، كما يتورد بساتين الدنيا ويتورد أشجارها إذا وجد الحر. فإذا وجد القلب هذه القوة، أقبل على النفس بالزجر لها بسلطان قوي حتى

---

(١) سورة القصص آية رقم ٧٦.

(٢) سورة الرعد آية رقم ٢٦.

(٣) سورة يونس آية رقم ٥٨.

(٤) الحديث أخرجه الطبراني في الكبير عن أبي الدرداء، وقال السيوطي في الجامع الصغير: ضعيف

يقمعها بمنزلة ما ضربنا له من المثل الخارجي، إذا سمع أن جيش أمير المؤمنين قد أقبل، هرب عن البلد، وخلى عنها، وخرج الأمير من السجن فقعد في إمرته، واحتوشته الجنود، وفرق الأموال والكنوز التي جاءته من أمير المؤمنين في جنده، وقصد الخارجي يحاربه، ويتباعد قليلاً قليلاً، والأمير خائف مع هذا الجند، لا يأمن بياته وافتراصه، فهو مشغول بحرس جنده ونفسه، ويسأل أمير المؤمنين زيادة في مدده، فلا يزال يمده، حتى إذا أمده بغاية المدد أخذه أسيراً، ويكون الخارجي قد نظر إلى كثرة المدد، فعلم أنه لا يقاوم أمير المؤمنين، فألقى بيده سلماً وأسلم، وتاب على يدي أمير المؤمنين. فهذه صفة التائب إذا تاب، احتاج إلى مجانبة النفس ومجاهدتها في كل أمر فلا يزال كذلك ويزداد مدداً، وهو لا يأمنها مع ذلك المدد، يخاف أن يثب وثبة من زوايا جوفه فيأخذه، لأن مكرها أعظم من أن يوصف. حتى إذا تجلى لقلبه شأن الملكوت، وأشرق في صدره أنوارها، فامتلأ صدر العبد من جلال الله وعظمته. فبسلطان الجلال يأسر النفس ويسبيها، وبالعظمة يولهها. فإما أن يأخذها بتلك القوة فيحبسها حتى تموت في سجن القلب غماً، وإما أن تلقي بيديها سلماً وتذعن للقلب وتنقاد له، فتصير في يدي القلب كالأسير، حتى إذا وجدت تلك اللذات التي وردت على القلب من تلك الملكوت من العطايا، اعتصمت بالقلب، فتركت لذاتها الفانية الدنية، فعندها وصل العبد إلى أوائل العبودة، ووضع في هذا القالب الحياة، والحياة في الروح والنفس، وهما ريحان، إحداهما أرضية، والأخرى سماوية. فالحياة ههنا في الروح والنفس، والجسد قالب. فإذا خرجا بقي القالب لحماً مواتاً، وحياة الآخرة في كل شيء منه، فكل شيء منه حي، من قرنه إلى قدمه، كل شعرة، وكل ظفر حي بحياته، وذلك إذا شربوا ماء الحياة بباب الجنة. قال الله تعالى: ﴿ **وإن الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون** ﴾[1].

(١) سورة العنكبوت آية رقم ٦٤.

أخرجه على قالب فعلان لبلوغ الغاية في التكثير، كقولك: رحمن ورحيم، وعريان وعار، والذي يشرب ماء الحياة في الآخرة يجد اللذة والنعيم، كل شعرة منه على حدتها، ويقوى على نعيم الجنة بقوة تلك الحياة.

فجميع ما في هذه الدار التي سميت دنيا كله متاع هذه الحياة، والمتاع المنفعة والبلغة. قال الله تعالى: ﴿ **زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين...** ﴾[1]. إلى قوله: ﴿ ... **ذلك متاع الحياة الدنيا** ﴾[2]. ثم قال: ﴿ **اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة...** ﴾[3] الآية.

ثم ضرب المثل بالغيث ليريك عاقبتهما، وقال: ﴿ **وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور** ﴾[4]. ثم قال: ﴿ **إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها...** ﴾[5].

ثم أخبرك لأي شيء جعل هذا فقال: ﴿ **ليبلوكم أيكم أحسن عملا** ﴾[6]. ثم ضرب المثل فقال: ﴿ **إنما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء...** ﴾[7]، ثم قال في آخره: ﴿ **والله يدعو إلى دار السلام** ﴾[8].

ثم قال: ﴿ **ءأنبئكم بخير من ذلكم** ﴾[9]. وبين ذلك الخير ما هو

---

(١) (٢) سورة آل عمران آية رقم ١٤.

(٣) سورة الحديد آية رقم ٢٠.

(٤) سورة آل عمران آية رقم ١٨٥.

(٥) سورة الكهف آية رقم ٧.

(٦) سورة هود آية رقم ٧.

(٧) سورة يونس آية رقم ٢٤.

(٨) سورة يونس آية رقم ٢٥.

(٩) سورة آل عمران آية رقم ١٥.

فقال: ﴿ **جنات عدن تجري من تحتها الأنهار** ﴾[1]، ثم بين لمن هي فقال: ﴿ **الذين يقولون ربنا إننا آمنا...** ﴾[2]، إلى قوله: ﴿ **...بالأسحار** ﴾.

وإنما صارت الدنيا ملعونة مذمومة، من أجل أنها غرت النفوس بنعيمها وزهرتها ولذتها. والشهوة واللذة في النفوس. فإذا ذاقت النفوس طعم النعيم، اشتهت ولذت، فمالت عن العبودة إلى هوى النفس. وإنما جعلها زينة في نفوس العباد، وأعطى من تلك الزينة العدو ليوسوس بتلك الزينة، ويمازج بها تلك الزينة التي وضعها الله في العباد، وحبها وشهوتها ليبلوهم أيهم أحسن عملاً في هذه الزينة، ليتواضع لله فيما أعطاه من الزينة، ويشكره عليه أو يتكبر عليه ويكفره، كما قال سليمان (عليه السلام) حيث قال: ﴿ **أيكم يأتيني بعرشها** ﴾[3]. فقال ذلك الجني: ﴿ **أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك** ﴾[4]. فاستبطأه، فقال الذي عنده علم من الكتاب، وهو اسم الله الأعظم: ﴿ **أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك. فلما رآه مستقراً عنده...** ﴾[5] أعني السرير. ﴿ **قال هذا من فضل ربي ليبلوني ءأشكر أم أكفر** ﴾[6]. أي أقدر هذا الإنسي على ما لم أقدر عليه وأعطى ما لم أعط، فابتلاني برؤية ما أعطي ليبلوني. ءأشكر، فأعدته بما أعطاه من نعمة علي لأنه حولي، أو أحسده فأكفر النعمة.

فهذه الأشياء إنما غرت المفتونين الذين لما تناولوها عميت عيونهم

---

(١) سورة آل عمران آية رقم ١٦.
(٢) سورة آل عمران آية رقم ١٦ ، ١٧
(٣) سورة النمل آية رقم ٣٨.
(٤) سورة النمل آية رقم ٣٩.
(٥) سورة النمل آية رقم ٤٠.
(٦) سورة النمل آية رقم ٤٠.

عن تدبير الله وتقديره وسياقته إليهم. ﴿ **ومن كان في هذه أعمى، فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلاً** ﴾[1].

فوضع الله الدنيا مع زينتها وبهجتها، وخلقنا فيها، فحرم وأحل، وأمر ونهى، فمن انتهى عن المحرمات، وأدى الفرائض، وتناول من الدنيا فعبده بتناولها، لأنه أخذها على الحاجة، ومن السبيل التي أطلقت له، فقد خرج من الذم، وبرئ من الدنيا المذمومة. وإن تناول بشهوة ونهمة في غفلة عن الله تعالى، فقد أخذ الدنيا المذمومة، ولا يصل إلى هذه المرتبة التي تبرأ من عارها وذمها ووبالها إلا من وصل إلى الله، فعظمته على قلبه، وخشيته في صدره، وذكره دائم على لسانه. فليست هذه دنيا مذمومة. وإنما هو رزق ومعاش وتزود، يأخذ العبد من مولاه، ليقوم بخدمته، لأنه خلقه للخدمة، وجعل هذه الأشياء كلها سخرة له، فهو يأخذ من السخرة للخدمة، والآخر يأخذ من هذه السخرة لقضاء الشهوة والنهمة، ليفرح به أيام الحياة، ليلهيه ذلك الفرح عن الله تعالى، ويورثه الغفلة، حتى يهتاج منه الكبر، وينظر إلى نفسه وهيأته وما أعطي من الدنيا، فيعجب به، فيفاخر الناس، ويناطح أشكاله، فهو عبد فرجه، عبد بطنه، عبد هواه، قد دخل في لعنة رسول الله ﷺ حيث قال: « لعن عبد الدينار، لعن عبد الدرهم »[2] ثم قال: « بئس العبد عبد نسي المبتدأ والمنتهى. بئس العبد عبد سها ولها ونسي القبر والبلى. بئس العبد عبد تجبر واعتدى، ونسي الجبار الأعلى. بئس العبد عبد طمع يقوده. بئس العبد عبد هوى يضله. بئس العبد عبد يختل الدنيا بدينه »[3].

---

(١) سورة الأسراء آية رقم ٧٢.

(٢) الحديث رواه ابن ماجة في كتاب الزهد ٨ باب في المكثرين ٤١٣٦ عن عبدالله بن دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: وذكره ولفظه: (تعس) بدلاً من (لعن).

(٣) هذا جزء من حديث طويل رواه الترمذي في كتاب صنعة القيامة باب ١٧، ٢٤٤٨ ـــ =

فهذا كله جاء عن رسول الله ﷺ في خطبته. وقال الله تبارك وتعالى: ﴿ **تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً** ﴾[1].

روي عن علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) أنه قال: إن الرجل ليعجبه شراك نعله يريد به أن يكون أجود من صاحبه فيدخل في هذه الآية.

فاللعن واقع على ما يطلب به العلو، ويلهي عن ذكر الله، وعلى ما غرك من الدنيا، لا على النعيم واللذة. فإن النعيم واللذة قد تناولته الرسل والأنبياء والصديقون (عليهم السلام)، فردهم تناولهم إلى الله ذكراً وشكراً، ثم آووا منه إلى المأوى، وهو حفظ الحدود، والقيام بحقوق الله تعالى. محل الاستثناء. والله أعلم.

= حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث، حدثنا هشام وهو ابن سعيد الكوفي حدثني زيد الخثعمي عن أسماء بنت عميس الخثعمية قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: وذكره.

(١) سورة القصص آية رقم ٨٣.

الأصل الخامس والثمانون والمائتان

في أن القنوت وقوف العبد وإقباله وركود وخشوع

عن أبي سعيد (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: كل حرف ذكره الله في القرآن عن القنوت فهي الطاعة[1].

قال أبو عبدالله (رضي الله عنه): إنما صرفه إلى الطاعة لأنها أكشف الأشياء وأشهرها عند الناس والعامة، إنما تعرف الطاعة والمعصية. فكل ما أمر الله به فهو طاعة. وكل ما نهى عنه فهو معصية. فأما حاصل الاسم فالطاعة بذل النفس لله فيما أمر ونهى، والمعصية امتناع النفس واشتدادها، لأن الله تعالى دعا العبد إلى الوقوف بين يديه كالعبيد. فالمؤمنون أجابوا دعوته، وقبلوا العبادة، ثم دعاهم بعد ذلك إلى شيء بعد شيء. فمن ائتمر بأمره وانتهى عن نهيه، فقد وفى بتلك الإجابة في المبتدأ وبذلك القبول، فقيل: أطاع. فهو مطيع. أي أعطى ذلك البذل الذي قبله في المبتدأ. فقوله: « أعطي وأطاع » مشتق بعضه من بعض. وحروفها في العدد سواء،

(١) الحديث رواه الامام أحمد في المسند ٣: ٧٥ ثنا حسن ثنا ابن لهيعه ثنا دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد عن رسول الله ـــ ﷺ ـــ قال: وذكره.

وفي التأليف مختلفة. قدم العين هنا، وأخر العين هناك، ليستعمل هذا في عطاء العبودة، ويستعمل ذاك في عطاء الأشياء المملوكة. والمعصية من التعصيص، وهو اشتداد النفس وامتناعها. ومنه سمي العصا. يُقال في اللغة : تعيص عليه: أي امتنع وتشدد.

وأما القنوت فهو الركود. وكل شيء استقر في مكانه فلم يتحرك فهو راكد. ومن ذلك سمي الماء راكداً إذا أمسك عن الجري. والسفن رواكد. قال الله تعالى: ﴿ **إن يشأ يسكن الريح فيظللن رواكد على ظهره** ﴾[1]. يقال: قنت ونتق. والنتوق أن يقابل الشيء بالشيء راكداً عليه. وذلك قوله تعالى: ﴿ **وإذ نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة** ﴾[2].

ومنه قول علي (رضي الله عنه)، حيث سئل عن البيت المعمور، فقال: هو بيت في السماء السابعة نتاق هذا البيت. أي بحذائه.

والقنوت مقابلة قلبك عظمة من وقفت له وبين يديه. فإنه روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: « إذا صلى العبد أقبل الله عليه بوجهه » .

فمن حق إقباله عليه أن يقبل العبد بقلبه على عظمته وجلاله. فهذه مقابلة العبد بقلبه قبالة ربه. فهذا القنوت. ومرجعه إلى ما كشفه رسول الله ﷺ فقال: هو الطاعة، لأنه إذا قابله بقلبه، فقد أعطاه بذل النفس، فقد أطاعه. وإنما صار إذا قابله باذلاً لنفسه، لأن القلب إذا لاحظ ببصر فؤاده جلاله وعظمته، خلص إلى النفس هول الجلال والعظمة فانقبضت وانقمعت وانخشعت وذهلت عن هشاشتها، وخمد تلظي نيران شهواتها لما أحست به.

---

(١) سورة الشورى آية رقم ٣٣.

(٢) سورة الأعراف آية رقم ١٧١.

عن مجاهد (رضي الله عنه) في قوله تعالى: ﴿ **وقوموا لله قانتين** ﴾[1]. قال: القنوت الركود والخشوع: فجاد ما غاص مجاهد، صار إلى الأصل.

وأما التي عن ابن عباس (رضي الله عنهما) قال: قانتين أي مطيعين. فقول ابن عباس (رضي الله عنهما) ظاهر التفسير، وقول مجاهد باطن التفسير. وقوله تعالى: ﴿ **يا مريم اقنتي لربك** ﴾[2]. روي في التفسير أنه قال: « قومي لربك » والقيام غير القنوت. ولو كان القنوت قياماً لاستحال أن يقول: ﴿ **قوموا لله قانتين** ﴾[3]. والقنوت صفة تحدث عن القيام.

فقوله تعالى لمريم: ﴿ **اقنتي لربك** ﴾[4]، أي أطيعي ربك. فهذا تفسير ظاهر. ولكن أريد من مريم القنوت في الباطن، وهو أن تقبل بقلبها على الله، مظلاً على النفس، مشتملاً على شهواتها، لئلا تتحرك وتتفرق غلياناً، وتجيش حتى يفور دخانها إلى الصدر، إلى محل إشراق نور الألوهة. فإنه ليس من حق عطايا ربنا أن يعطي عبداً إشراق نور عظمته في صدره، فيهمل العبد حراسته ورعايته، حتى تفور حرارة شهواته، كفوران القدر التي تغلي إلى صدره، كالدخان بين يدي نور العظمة في صدره. فإذا فعل ذلك حجب، لأن ذلك الفوران كالدخان. فإذا هاج من النفس وتأدى إلى الصدر، امتنع الإشراق واحتجب وبقي العبد محجوباً كأنه صار خالياً من الزكاء.

فأمرت مريم بالقنوت أي بالدوام، وبالركود بمقابلة القلب قبالة عظمة الله، حتى يدوم لها التعظيم لجلال الله. ولذلك سمي دعاء الوتر قنوتاً. لأن الصلاة وقوف تخشع وتذلل، يؤدى فرضه. فإذا قنت فإنما خرج من صلاته التي افترضت عليه، وقام له متعرضاً لربه إلى موقف آخر لرغبة أو

---

(١) و (٣) سورة البقرة آية رقم ٢٣٨.

(٢) و (٤) سورة آل عمران آية رقم ٤٣.

رهبة. فسمي قنوتاً لأن ذلك مقام خرج من فعل صلاته إليه، ودخل فيه بتكبيرة، فقابل بقلبه محل الرغبة والرهبة. ومن قبل التكبيرة، كان في محل التذلل والتخشع بين يدي عظمته، والآن في محل الرغبة والرهبة بين يدي جوده وكرمه، فتباين التقابلان والموقفان.

الأصل السادس والثمانون والمائتان

في عثرة الحليم وتجربة الحكيم

عن أبي سعيد (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: لا حليم إلا ذو عسرة، ولا حكيم إلا ذو تجربة[1].

قال أبو عبدالله (رضي الله عنه): فالحلم يعطي العبد من نور الجود. فإذا خلص إلى القلب نور الجود، انحلت عقد النفس وكلت مخاليبها، وتخلص القلب من رق النفس ومن سخرتها ووثاقها، واتسعت النفس بما نالت من القلب من نور الجود، فتولدت السماحة. وإذا عثرت فوقعت في الذنب، فهناك تبصر وتنفسح، لما رأت عثرتها، اتسعت لغيرها في تلك العثرة، وأبصرت أن العاثر هو كمثله إما مغبوناً مخذولاً وإما معاقباً، ولما رأى في نفسه في وقت العثرة أنه مغبون أو معاقب أو جاهل. فقول رسول الله ﷺ: « لا حليم إلا ذو عثرة » أي بعد العثرة وصل إلى حقيقة الحلم وكنهه. فأما قبل العثرة فقد يكون حليماً، وليس على كنهه، كأنه لم

---

(١) الحديث رواه الترمذي في كتاب البر باب ٨٦ ما جاء في التجارب ٢٠٣٣ حدثنا عبدالله ابن وهب عن عمرو بن الحرث عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد قال : قال رسول الله ﷺ: وذكره. قال الترمذي هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه، ورواه البخاري في الأدب ٨٣ وأحمد بن حنبل في المسند ٣ : ٨، ٦٩ (حلبي).

يكمل حلمه بعد، لأن نفسه لم تتسع بعد في الحلم الذي أعطي. فإذا جاءت العثرات، اعتبر بها، ورأى غيره فيها كما رأى نفسه في وقتها، فهناك يجد الحلم.

وهذا قول رسول الله ﷺ في حديث آخر: « ليس الغنى عن كثرة العرض، وإنما الغنى غنى النفس. وليس المسكين الذي ترده اللقمة واللقمتان، إنما المسكين الذي قعد في بيته وقنع »[1].

فذاك الذي كثر عرضه هو أيضاً غني. ولكن الغنى على كنهه وحقيقته هو غنى النفس. والمسكنة على الحقيقة وعلى كنهها في من قعد في بيته وقنع بما أوتي.

وأما قوله: « لا حكيم إلا ذو تجربة » فالحكمة من نور الجلال. فإذا أعطي العبد، انفجرت ينابيع الحكمة على قلبه. فهذه الحكمة ينبوعها على قلبه، فهي جائثمة متراكمة، وما لم يأخذه التجارب، لم تقدر النفس على مطالعة الحكمة، لأن النفس بلهاء غنمية، مشغولة بالشهوات، فكيف تدرك الحكمة. والحكمة باطن الأمور وأسرار العلم. فهي تعاين الظاهر ولا تدركه، فكيف تدرك الباطن ؟ فإذا جرت الأمور، صارت هذه التجارب له كالمرآة ينظر فيها لأنها صارت معاينة. ولذلك قال ابن عباس (رضي الله عنهما): ينتهي عقل الرجل إلى ثمان وعشرين ثم بعد ذلك التجارب.

فالعقل للقلب، والتجارب للنفس، لأن العقل باطن، والتجارب ظاهرة، تبصر العين، وتسمع الأذن، ويشم الأنف، وتلمس اليد، ويذوق اللسان

---

(١) الحديث أخرجه الامام مسلم في كتاب الزكاة باب ليس الغني عن كثرة العرض ١٢٠ (١٠٥١) حدثنا سفيان بن عيينه عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال: قال رسول الله وذكره، ورواه الامام البخاري في كتاب الرقاق ١٥ والامام الترمذي في كتاب الزهد ٤٠ وابن حاجة في كتاب الزهد ٩ واحمد بن حنبل في المسند ٢: ٢٤٣ ٢٦١، ٣١٥، ٣٩٠، ٤٣٨، ٤٤٣، ٥٣٩ (حلبي)

واللهاة. والتجارب ههنا. وهذه الأشياء مسالك إلى النفس، وعندها تشعر النفس بذلك للعقل الذي أعطي، لأن العقل مسكنه في الدماغ وفي الصدر يشرق بين عيني الفؤاد، والنفس لا تعلم بشيء من ذلك إلا ما يعلمها القلب ويفطن لها. فإذا نالتها التجارب، عرفت وأيقنت، لأنها صارت معاينة ما أدى إليها القلب من الحكمة ودلالة العقل.

الأصل السابع والثمانون والمائتان

في كلمة التقوى، وصورة معناها في القلب، والكنية والختم والقفل على القلب

عن أُبي بن كعب، عن أبيه (رضي الله عنهما)، أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: ﴿ **وألزمهم كلمة التقوى** ﴾[1] قال : لا إله إلا الله.

قال أبو عبدالله (رضي الله عنه): إنما سميت هذه الكلمة كلمة التقوى، لأنه صارت وقاية لتوحيده، لأنه أثبت عقد المعرفة بإلهه قلباً، وباللسان نطقاً أنه إلهه. فلما أحدث الأعداء هذا الحدث وهو الشرك، فأشركوا في ملكه غيره، وذهبوا بوله قلوبهم في الضر والنفع إلى الذي قصدوه بالعبودة رجاء وتأميلاً لنوال نفع ودفع ضر، اقتضى الله المؤمنين كلمة نفي ذلك الحدث وهو قوله: « لا »، فنفوا بقولهم: « لا » هذا الحدث الذي أحدثته الفجرة الغواة الظلمة، فصار قوله: « لا » نزاهة لرجاسة ما أتوا به، وطهارة لنجاسته، ووقاية لذلك العقد الذي اعتقدوه، وحصناً كثيفاً لما في ذلك العقد، وهو التوحيد، ونور المعرفة، فنسبت هذه الكلمة إلى التقوى. وإنما هو في الأصل وقوى، مأخوذ من الوقاية.

---

(١) سورة الفتح آية رقم ٢٦.

أي صار وقاية لعقدة التوحيد أن لا يمازجه شرك ثان معه، فإنه واحد، لا ثاني له، فرد، لا نظير له.

وهذه الكلمة في قالب الافتعال، لا في قالب فعل، لأن فعل هو قالب الظاهر، وافتعل هو قالب الظاهر والباطن. فقيل « اتقى »، وكان حقه أن يقول : « أوتقى »؛ لأن الواو في أصل الكلمة موضوعة لأنها أصيلة من قوله : وقى يقي وقاية. فلما صار افتعل كان حقه أن يُقال : « أوتقى »، فثقلت على الألسنة لاجتماع الواو والتاء، فأدغمت الواو في التاء، وشددت التاء، فقيل : أتقى يتقي اتقاء. والاسم منه تقوى.

فقوله : « لا إله » ينفي. وقوله : « إلا إله » استثناء، لئلا يقع النفي على الجميع. فلو قال: « لا إله » ثم إقتصر، لكان نفي الجميع. فإبتدأ بنفي الحدث بقوله: « لا إله »، ثم قال: « إلا الله » لئلا يقع النفي على هذا الاسم، وهو قوله: « إله ». فإنما هما كلمتان نفي بـ « لا »، وأثبت بـ «إلا ». فقوله: « لا » حرفان، لام، ثم ألف. و « إلا » أربعة أحرف، الف، ثم لامان مدغمة أحدهما في الأخرى، ثم ألف. فكأنما أخرجت هذه الكلمة على صورة إشارات القلوب وقصدها، لأن القلب لما حيى بنور الحياة، انفتحت عينا الفؤاد بالنور، وجاء نور الهداية، ونور المعرفة، فتراءى لعيني الفؤاد، انزعج القلب مرتحلاً عن وطنه إلى ذلك النور الذي عاين، حتى لقيه فأطمأن وسكن إلى معبوده، وبذل النفس للعبودة، ثم خطر بقلبه بال إلهه، وأنه أشرك في ملكه غيره، وأن قلوباً ولهت إلى غيره افتقاراً، فهاجت منه المحبة المنطوية في نور التوحيد والهداية والمعرفة، فحمى القلب من حرارة المحبة. فمن تلك الحرارة، قوي القلب، حتى قام منزعجاً بعضلاته وعروقه، فنفي ولههم وافتقارهم إلى من دونه وأبطله. فلما احتاج إلى إبراز تلك القوة للنفي، أبرز باللام، ثم بالألف، وإنما ابتدئ باللام، لأن عظم القوة فيها، وهي نزيع الألف، فإنه كان أولاً ألفاً، ثم نزع منها لام، فعظمت القوة في اللام، فنفى القلب كل رب ادعى العباد له

ربوبيته، وولهت قلوبهم إليه دونه. فابتداء هذا القلب الذي وصفنا بالنفي لأرباب الأرض، ثم سما عالياً حتى انتهى إلى الرب الأعلى، فوقف عنده وتذلل، وخشع له وإطمأن، ووله إليه. وقال الله تعالى لنبيه ﷺ: ﴿ **سبح اسم ربك الأعلى** ﴾[1].

أي أن هذه أرباب متفرقون. والرب الله الواحد القهار، فهداه إلى الرب الأعلى، وقال: ﴿ **وأن إلى ربك المنتهى** ﴾[2].

فهذه صورة فعل القلب. فلما احتاج إلى النطق والإبراز باللسان، أعطي تلك الحروف. ففي النفي لام وألف. وفي المستثنى الذي هو المنتهى ألف مخفوضة، ولامان، وألف، لاجتماع قوة اللامين على صورة فعل القلب، يدلك على ذلك من قولنا: كسر الألف وخفضها. لأن القلب من السفول ينزعج، نافياً للأرباب، ويصعد إلى الرب الأعلى بالألف الآخر من قوله: « إلا »، فيثبته رباً لا شريك له، واحداً لا ثاني له، أحداً لا نظير له، فرداً لا نَدَّ له، صمداً لا شبيه له، حياً لا مثل له، قيوماً لا زوال له، إلهاً لا وله إلا إليه.

فأما قوله: ﴿ **وألزمهم كلمة التقوى** ﴾[3]، فإنه ألزم قلوبهم هذه الكلمة بنور المحبة، حتى نطقوا بها، وذلك أنهم أعطوا المعرفة مع المحبة، وأعطوا العقل. والعقل من نور البهاء. فوجد القلب حلاوة المحبة، ووجدت النفس فرح زينة نور البهاء، فسكن القلب واطمأن إلى الحلاوة، وإستقرت النفس للزينة، فنشر عليه التكلم بقول: « لا إله إلا الله »، وهو قوله: ﴿ **حبب إليكم الإيمان وزينه في قلوبكم** ﴾[4].

---

(١) سورة الأعلى آية رقم ١.

(٢) سورة النجم آية رقم ٤٢.

(٣) سورة الفتح آية رقم ٢٦.

(٤) سورة الحجرات آية رقم ٧.

فبحلاوة الحب، وزينة البهاء، صارت الكلمة لازمة لقلوبهم حتى خرجت إلى اللسان، فدلت الألسنة بها، ودارت بحروفها التي نطقت بمعناها، فصارت منطقاً أحاط بمعناها ولزمها وشددها، كما أحاطت المنطقة بوسط الرجل وشددت. فهو الذي ألزمهم هذه الكلمة بما مَنَّ عليهم بحلاوة الحب، وزينة البهاء.

وأما قوله تعالى: ﴿ **وكانوا أحق بها وأهلها** ﴾[1]، فإنما صاروا كذلك، لأن الله تعالى خلق المقادير قبل خلق السموات والأرض بخمسين ألف عام، فيما روي لنا عن رسول الله ﷺ: وكان الله ولا شيء، فخلق المقادير، وخلق الخلق في ظلمة، ثم رش عليهم من نوره. فمن أصابه من ذلك النور، اهتدى. ومن أخطأه، ضل. فقد علم من يخطئه ممن يصيبه.

عن عبدالله بن عمرو (رضي الله عنهما) قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: قدر الله المقادير قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة[2].

عن عمران بن حصين (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: اقبلوا البشرى يا بني تميم. قالوا : قد بشرتنا فاعطنا. قال : اقبلوا البشرى يا أهل اليمن. قالوا: قد بشرتنا فأخبرنا. قال: كان الله ولا شيء، ثم خلق العرش فجعله على الماء، وكتب في الذكر كل شيء[3].

---

(١) سورة الفتح آية رقم ٢٦.

(٢) الحديث رواه الترمذي في كتاب القدر باب ١٨، ٢١٥٦ ــ حدثني أبو هانئ الخولاني أنه سمع أبا عبد الرحمن الحبلي يقول: سمعت عبدالله بن عمرو يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: وذكره. قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح غريب، ورواه أحمد بن حنبل في المسند ٢ : ١٦٩ (حلبي).

(٣) الحديث رواه الإمام البخاري في كتاب المغازي ٦٧، ٧٤ ورواه الترمذي في كتاب المناقب باب ٧٣ مناقب لغفار وأسلم وجهينة ومزينة ٣٩٥١ حدثنا سفيان عن جامع بن شداد عن صفوان بن محرز عن عمران بن حصين قال: وذكره.

عن عبدالله بن عمرو بن العاص (رضي الله عنهما) قال: قال رسول الله ﷺ: إن الله خلق الخلق في ظلمة، ثم رش عليهم من نوره. فمن أصابه من ذلك النور، اهتدى. ومن أخطأه، ضل[1].

وعن عبدالله بن الديلمي قال: قلت لعبدالله بن عمرو بن العاص: بلغنا أنك تقول: جف القلم بما هو كائن. قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: إن الله خلق خلقه، ثم جعلهم في ظلمة، ثم أخذ من نوره ما شاء فألقاه عليهم، فأصاب النور من شاء الله أن يصيبه، وأخطأ من شاء الله أن يخطئه. فمن أصابه النور يومئذ، اهتدى. ومن أخطأه ضل. فلذلك ما أقول: جف القلم بما هو كائن .

قال أبو عبدالله (رضي الله عنه): فيوم المقادير خلقهم، وهم كالنجوم الذراري، ثم سلبهم الضوء، ووضعهم في ترابية التربة التي أراد منها إنشاء خلق آدم (عليه السلام)، وقد طمس ضوءهم، فلبثوا في تلك الظلمة ملياً إلى أن مضى من المدة مقدار خمسين ألف سنة أو نحوه، فصاروا في طول ذلك اللبث في تلك الظلمة ثلاثة أصناف. فصنف منهم زعم أن الذي ملكنا لم يدم ملكه، فعجز عنه. ولو لم يكن كذلك، لم يتركنا ههنا كالمنسي. وقال الصنف الآخر: تركنا ههنا، فنحن ننتظر ما يكون، وما يظهر لنا من أمره. فالأول كفر. والثاني نفاق وشك. وقال الصنف الثالث: تركنا ههنا، وهو دائم، ونحن له يجعلنا حيث يشاء. فأما الصنف الأول لما تكلموا بما ذكرنا، صارت تلك الترابية في أفواههم. وقال لهم: ما الذي رأيتم مني حتى نسبتموني إلى العجز وانقطاع الملك، فصارت هذه

(١) الحديث رواه الترمذي في كتاب الإيمان باب ١٨ ما جاء في افتراق هذه الأمة ٢٦٤٢ — عن يحيى بن أبي عمرو الشيباني عن عبدالله بن الديلمي قال: سمعت عبدالله بن عمرو يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: وذكره، ورواه الإمام أحمد في المسند ٢ : ١٧٦، ١٩٧ (حلبي).

الكلمة ختماً على أفواههم على تلك الترابية، وهو قوله تعالى: ﴿ **ختم الله على قلوبهم** ﴾[1]. فالختم غير مرفوع أبداً.

وأما الصنف الثاني فشكوا فهم في الزندقة، ينتظرون ما يكون، ولم يستيقنوا، ولا استقرت قلوبهم. فتناثرت تلك الترابية على أفواه قلوبهم لتذبذبهم مرة إقبالاً على الله، ومرة إعراضاً عنه، ومرة إقبالاً على بال النفس. فلم يصر ختماً، ولكن صار قفلاً، قد يرفع ويفتح إن شاء، والختم لا يرفع أبداً، ذلك قوله تعالى: ﴿ **أم على قلوب أقفالها** ﴾[2].

وأما الصنف الثالث فقالوا: ربنا الذي يملكنا دائم، يجعلنا حيث يشاء، إن شاء جعلنا في ظلمة، وإن شاء جعلنا في نور، ثم مدوا أيدي القلوب نحوه للتعلق به، فضرب بيديه إلى قلوبهم فقال: أنتم لي عملتم أو لم تعملوا. فصارت هذه الكلمة مكتوبة على قلوبهم. فمن أصابته يده اليمنى، فهم الأولياء. ومن أصابته يده الأخرى، فهم عامة الموحدين. تناولهم فصيرهم في قبضته، وصارت تلك الكلمة مكتوبة بين أعين الفؤاد على قلوبهم. وذلك قوله تعالى: ﴿ **أولئك كتب في قلوبهم الإيمان** ﴾[3]. وقال للآخرين: ﴿ **أولئك الذين طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم** ﴾[4]. فالطبع هو الختم.

فهذه كانت صفتهم في البدو. ولم يزل ينقلهم من حال إلى حال، إلى أن نقلهم إلى الطينة المعجونة، طينة آدم (عليه السلام). قال تعالى في تنزيله: ﴿ **من حمأ مسنون** ﴾[5].

---

(١) سورة البقرة آية رقم ٧.

(٢) سورة محمد آية رقم ٢٤.

(٣) سورة المجادلة آية رقم ٢٢.

(٤) سورة محمد. آية رقم ١٦.

(٥) سورة الحجر آية رقم ٢٦.

ثم لما نفخ فيه الروح، أخرج المتعلقين من كتفه الأيمن، كهيئة الذر في صفاء وتلألؤ. وأصحاب الشمال كالحمة سوداً من كتفه الأيسر. والسابقون أمام الفريقين المقربون وهم الرسل والأنبياء والأولياء (عليهم السلام)، فقررهم وأخذ عهدهم وميثاقهم على الإقرار له بالعبودة، وأشهدهم على أنفسهم، وشهد عليهم بذلك، ثم ردهم إلى الأصلاب ليخرجهم تناسلاً من الأرحام، أرحام الأمهات.

عن أبي الدرداء (رضي الله عنه)، عن رسول الله ﷺ، قال الله تبارك وتعالى خلق آدم، فضرب بيمينه على كتفه اليمنى، فأخرج ذرية بيضاً كالفضة، ومن اليسرى سوداً كالحممة، ثم قال: هؤلاء في الجنة ولا أبالي، وهؤلاء في النار ولا أبالي[1].

معنى قوله: « هؤلاء في الجنة ولا أبالي » والله أعلم، أني لا أبالي ما يعملون من خير أو شر، فأقبل خيرهم، وأغفر شرهم. وذلك قوله تعالى: **﴿ ووصينا الإنسان بوالديه إحساناً حملته أمه كرهاً ووضعته كرهاً... ﴾** إلى قوله: **﴿ أولئك الذين نتقبل منهم أحسن ما عملوا ونتجاوز عن سيئآتهم وعد الصدق الذي كانوا يوعدون ﴾**[2]

وهو الوعد الذي وعدهم حيث ضرب بيديه إليهم تناولاً، ثم قال لهم: « أنتم لي عملتم أو لم تعملوا ». وإنما صاروا بيضاً كالفضة من أجل ذلك النور الذي أصابهم، والآخرون سوداً من أجل الظلمة التي خلقهم فيها.

---

(١) الحديث أخرجه صاحب الموطأ في كتاب القدر (١) باب النهي عن القول بالقدر ٢ — عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب انه أخبره عن مسلم بن يسار الجهني ان عمر بن الخطاب سئل عن هذه الآية — وإذا أخذ ربك من بن آدم من ظهورهم ذريتهم) فقال عمر بن الخطاب سمعت رسول الله — ﷺ يسأل عنها فقال: وذكره

(٢) سورة الأحقاف آية رقم ١٥، ١٦.

عن عبد الرحمن بن قتادة السلمي (رضي الله عنه) قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: إن الله خلق آدم، وأخذ الخلق من ظهره، فقال: هؤلاء في الجنة ولا أبالي، وهؤلاء في النار ولا أبالي. فقال رجل: يا رسول الله، فعلى ماذا إذا نعمل ؟ قال: على مواقع القدر.

عن هشام بن يسار الجهني، عن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) أنه سُئل عن هذه الآية: ﴿ **وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم** ﴾[1]. فقال عمر (رضي الله عنه): سمعت رسول الله ﷺ يُسأل عنها، فقال: إن الله خلق آدم، فمسح ظهره بيمينه، فاستخرج منه ذرية، فقال: خلقت هؤلاء للجنة، وبعمل أهل الجنة يعملون. ثم مسح ظهره بيده، فاستخرج ذرية فقال: خلقت هؤلاء للنار، وبعمل أهل النار يعملون. فقال رجل: يا رسول الله، ففيم العمل ؟ فقال رسول الله ﷺ: إذا خلق العبد للجنة، استعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل أهل الجنة، فيدخله الجنة. وإذا خلق للنار، استعمله بعمل أهل النار حتى يموت وهو على عمل أهل النار، فيدخله به النار[2].

عن عبدالله بن مسعود (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ، وهو الصادق المصدوق: إن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين ليلة نطفة، ثم علقة مثل ذلك، ثم مضغة مثل ذلك، ثم يبعث الله الملك بأربع كلمات فيقول له: اكتب أجله وعمله ورزقه وشقي أو سعيد. وإن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة، حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع، فيغلب عليه كتابه الذي سبق، فيختم له بعمل أهل النار، فيدخله الله النار. وإن الرجل ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع، فيغلب عليه

---

(١) سورة الأعراف آية رقم ١٧٢.

(٢) الحديث أخرجه أبو داود في ٣٩ كتاب السنة ١٦ باب في القدر، والترمذي في ٤٤ كتاب التفسير ٧ سورة الأعراف حديث ٢

كتابه الذي سبق، فيختم له بعمل أهل الجنة، فيدخله الله[1] الجنة.

فهذه قصة هذا الخلق، سبق لهم من الله ما سبق، قال في تنزيله: ﴿ **إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون** ﴾[2].

فالحسنى هي الجنة. فمن سبقت له الجنة بوعد من الله تعالى: ﴿ **لا يسمعون حسيسها وهم فيما اشتهت أنفسهم خالدون** ﴾[3]. أي في الجنة. فشكر الله لهم ما كان لهم في تلك الظلمة من الطمأنينة إلى الله تعالى في وقت مبعث محمد ﷺ، وعرفهم منته عليهم فقال: ﴿ **وألزمهم كلمة التقوى** ﴾[4]. ثم شكر لهم قديمهم في تلك الظلمة، فأثنى عليهم بقوله: ﴿ **وكانوا أحق بها وأهلها** ﴾. أي أحق بهذه الكلمة، وأهلاً لهذه الكلمة بما تقدم منهم.

وإنما استقروا هناك في تلك الظلمة، ونطقوا بما نطقوا بما رش عليهم من نوره هناك، فأوجب لهم يومئذ محبته، وجعل لهم ذلك النور حظهم من ربهم. وأصحاب الختم لم يُصِبْهم النور، فلم يكن لهم حظ. وأصحاب القفل منهم من لاحظ له، فهو لاحق بأصحاب الختم. ومنهم من له حظ في الغيب مكنون. وحظهم أدنى الحظوظ. ألا يرى إلى قوله تعالى: ﴿ **إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار** ﴾[5]. ثم قال: ﴿ **إلا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله** ﴾[6]. فشرط

---

(١) الحديث أخرجه الامام مسلم في كتاب القدر ٣ (٢٦٤٥) بسنده عن عبد الله بن مسعود رض الله عنه يقول: وذكره. ورواه الامام البخاري في كتاب القدر او الحيض ١٧ وبدء الخلق ٦ والأنبياء او التوحيد ٢٨ ورواه أبو داود في السنة ١٦ والترمذي في القدر ٤ واحمد بن حنبل في المسند ٣: ١١٧، ١٤٨ (حلبي)

(٢) سورة الأنبياء آية رقم ١٠١.

(٣) سورة الأنبياء آية رقم ١٠٢.

(٤) سورة الفتح آية رقم ٢٦.

(٥) سورة النساء آية رقم ١٤٥.

(٦) سورة النساء آية رقم ١٤٦.

لهم أربع شرائط ثم قال: ﴿ **فأولئك مع المؤمنين** ﴾[1] ولم يقل: من المؤمنين.

فهؤلاء لاحقة بهم. فهم في عدد المؤمنين، وحظهم من المحبة قليل، وهم من أصحاب القفل، أدركتهم الرحمة الواسعة فصاروا متخلصين من النفاق، ورفع القفل عنهم، حتى انفتحت عيون أفئدتهم مع هذه الشرائط الأربع: التوبة إلى الله، والإصلاح لما خرب، والاعتصام بالله، والإخلاص لله. فحينئذ ألحقهم بالمؤمنين، ليعلم أنهم لم يكونوا من المؤمنين الذين كتب في قلوبهم الإيمان يومئذ بقوله: أنتم لي عملتم أو لم تعملوا. فهؤلاء يعتريهم ذلك النفاق بعد إيمانهم في أعمالهم، فهم الذين يدلون على الله بأعمالهم في الشريعة، ويعجبون بشأن أنفسهم، ويكبون على أموالهم في عامة عمرهم، يتكثرون بها ويتعالون على الخلق، ويعاملون الله في السر بخلاف العلانية، ويراءون بأعمالهم، ويتفاخرون على طلب الدنيا وجاهها وعزها وفخرها وخيلاها، ويضاهئون الله في مدائحه فالعزة لله جميعاً، والعلو لله، والكبرياء لله. فهم في شهرهم ودهرهم طالبون لعز الدنيا ذهاباً بأنفسهم عن الخلق، وعلواً عن أحوالهم وتكبراً عن الانقياد للحق، لكبرياء نفوسهم، ساخطين لأقدار الله في الخلق وفي أنفسهم، حاسدين لعباد الله في نعمهم، مضادين لأقضيته وتقديره وتدبيره فيهم. فهؤلاء أصحاب الأقفال الذين كانت له فيهم مشيئة أن تدركهم رحمته وجوده. فإن للجود بعد انقضاء الرحمة المقسومة يوم القيامة بين أهل الجنة عملاً وشأناً عظيماً، جاد الله على من بقي في النار آلافاً من السنين، وليس عنده مثقال ذرة خير إلا توحيده، خرج له أيام دنياه من باب الجود والرحمة العظمى. فهم أصحاب الأقفال الذين كانت لله تعالى فيهم مشيئة أن أدركتهم رحمته العظمى، فلم يبال بما صنعوا، فرفع عنهم القفل في الدنيا حتى

---

(١) سورة النساء آية رقم ١٤٦.

نطقوا بالكلمة العليا، وهي كلمة التقوى، وأدخلهم الجنة بلا عمل ولا خير قدموه، نالوا هذا من باب الجود في محل القدرة، ونال المؤمنون المحبة من الذات، وولهت قلوبهم بالذات حباً له.

الأصل الثامن والثمانون والمائتان

في مبدأ الاستقامة ومنتهاها

عن علقمة، عن عبدالله (رضي الله عنه) قال: لما نزلت: ﴿ **الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم** ﴾[1]. شق ذلك على المسلمين، فقالوا: وأينا لم يظلم ؟ فقال رسول الله ﷺ: ليس بذلك. ألم تسمعوا إلى قول لقمان: ﴿ **إن الشرك لظلم عظيم** ﴾[2].

عن الأسود بن هلال، عن أبي بكر الصديق (رضي الله عنهما) أنه سأل أصحابه عن هاتين الآيتين: ﴿ **إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا...** ﴾[3]. وقوله تعالى: ﴿ **الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم** ﴾[4] فقالوا: استقاموا فلم يذنبوا، « ولم يلبسوا إيمانهم بظلم » أي بشرك.

عن الحسن (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ في قوله تعالى:

---

(١) سورة الأنعام آية رقم ٨٢.

(٢) سورة لقمان آية رقم ١٣.

(٣) سورة الأحقاف آية رقم ١٣.

(٤) سورة الأنعام آية رقم ٨٢.

﴿ **إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا...** ﴾[1] أمتي، ورب الكعبة، مرتين أو ثلاثاً.

فقال عمر (رضي الله عنه): يا رسول الله ما ذكرك بهذه الآية ؟

قال: إن اليهود قالوا: ربنا الله. فلم يستقيموا، فقالوا في عزير (عليه السلام) ما قالوا. وإن النصارى قالوا: ربنا الله. فلم يستقيموا، فقالوا في المسيح ما قالوا. وإن أمتي قالوا: ربنا الله. ثم استقاموا فلم يشركوا.

قال أبو عبدالله : الاستقامة اسم لفعل. ولكل فعل حدَّان. فحد منه مبتدأه، والحد الآخر منتهاه. فالاستقامة مبتدأها انتصاب القلب لله تعالى رقاً وتذللاً، وإلقاء باليدين سلماً. فهذا أول العبودة، ومبتدأ الاستقامة. ثم قد يروغ يميناً وشمالاً عن الانتصاب لله تذللاً وخشعة، ويناله تجبر الكبرياء، ثم يتوب ويرجع إلى الله تعالى، ويعود إلى مقامه من التذلل والرق، ويصير إلى الاستقامة في مقامه. فلا يزال هذا دأبه مرة هكذا ومرة هكذا، يقطع عمره على هذه الصفة، فيختم له بإحدى المنزلتين. ومن أيد في الاستقامة حتى يمر إلى الله تعالى، ولا يروغ في سيره يميناً وشمالاً، فإذا وصل إلى الله، فقد ذهب الروغان، واستقام على الباب بعد موت شهواته. فهذا منتهى الاستقامة. ورأيت فيما يرى النائم كأن سائلاً يسألني عن قوله تعالى: ﴿ **إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا...** ﴾ فأردت أن أجيبه بما عندي من ظاهر العلم، فرأيتي قبالتي شخصاً بيده صحيفة يقابل بها وجهي، مكتوب فيها: ﴿ **إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا...** ﴾ أي اشتاقوا إلى لقائه. ثم انتبهت فقلت في نفسي: هذا عين التفسير.

وإذا نزل العبد منزلة المشتاقين فهمته وشهوته اللحوق بربه، فقلبه بالباب عاكف. والعاكف لا تزول استقامته، فالناس فيما بين الحديث من

---

(١) سورة الأحقاف آية رقم ١٣.

مبتدأه إلى أعلاه، كل قد أخذ من هذا بحظ. فالديان يحاسبهم فيعطيهم من ثواب هذه الاستقامة، كلاً على قدر ثباته وانتصابه لله، وتوقيه للروغان عنه. وكذلك قوله تعالى: ﴿ **ولم يلبسوا إيمانهم بظلم** ﴾[1].

فالإيمان هو طمأنينة القلب إلى الله واستقرار النفس بما استقر عليه القلب. وإنما صار ذلك كذلك بالنور. فذلك النور اكتساب القلب، به يكرم، وعليه يثاب، وبه يجوز الصراط إلى دار السلام. فإذا أذنب فالذنب ظلمة، فقد ألبس ذلك النور ظلمة. وهو قول رسول الله ﷺ: إذا أذنب العبد، نكت في قلبة نكتة سوداء. فإن عاد، نكت أخرى. فلا يزال كذلك حتى يسود القلب. فإذا تاب ونزع، صقل قلبه[2]. يعني يرفع عنه تلك النكت. فينجلي القلب بنوره. بمنزلة شمس خرجت عن كسوفها فتجلت.

فأقل الظلم ترك أصغر شيء من أمر الله. وأعظم الظلم الشرك. فذاك مبتدأه، وهذا منتهاه. فترك أدنى أمر الله هو ظلم، وبقدر ذلك أطبق على نور الإيمان، وأظلم الصدر منه بقدر ذلك، لأنه افتقد إشراق ذلك النور على قدر ما أطبق. فكلما إزداد ذنباً، ازداد افتقاداً للإشراق، وازداد ظلمة حتى يطبق عليه كله إذا انتهى إلى منتهاه. وهو رأس الذنوب، وهو أعلاها. والخلق فيما بين الحدين كل قد ألبس إيمانه. يعني من هذا الظلم. ومن ذلك مثل الشمس إذا انكسفت، فعلى قدر ما ينكسف منها يفتقد الخلق إشراقها من الأرض. فإذا انكسفت كلها، صار نهارهم كالليل.

فأعلم رسول الله ﷺ الخلق منتهاه في حديث ومبتدأه في حديث آخر.

وكذلك أبو بكر وعمر (رضي الله عنهما) من بعده. فقال أبو بكر (رضي الله عنه): استقاموا فلم يشركوا.

---

(١) سورة الأنعام آية رقم ٨٢.

(٢) سبق تخريج هذا الحديث.

وقال عمر (رضي الله عنه): استقاموا فلم يروغوا روغان الثعالب.

فقصد أبو بكر لأدناه، وعمر لأعلاه.

وأما حديث رسول الله ﷺ:

روي عن ابن عباس (رضي الله عنهما) قال: كنا مع رسول الله ﷺ في مسير ساره، إذ عرض له إعرابي على بكر له، فدنا فسأل رسول الله ﷺ، فنهاه المهاجرون والأنصار، فقال رسول الله ﷺ: خلوا عنه. فقال: يا رسول، والذي بعثك بالحق لقد جئتك من بلادي وتلادي لأهتدي بهداك وآخذ من قولك، فما بلغتك حتى ما لي طعام إلا من خضر الأرض، فاعرض الإسلام عليّ، فعرض عليه فقبل. فازدحمنا عليه، فدخل خف بكره في بيت جرذان فتردى الإعرابي فانكسر عنقه، فقال رسول الله ﷺ: صدق، والذي بعثني بالحق لقد خرج من بلاده وتلاده وما له ليهتدي بهداي ويأخذ من قولي، فما بلغني حتى ما له طعام إلا من خضر الأرض، كما قال. أسمعتم بالذي عمل قليلاً وجزي كثيراً، هذا منهم. أسمعتم: ﴿ **الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون** ﴾[1] فإن هذا منهم. والذي بعثني بالحق ما بلغ الأرض حتى ملئ شدقه من ثمر الجنة. اغسلوا أخاكم وكفنوه، وصلوا عليه. قالوا: يا رسول الله، أنشق أم نلحد ؟ فقال رسول الله ﷺ: اللحد لنا والشق لغيرنا.

عن سخبرة قال: قال رسول الله ﷺ: من أعطي فشكر، وابتلي فصبر، وظلم فغفر، وظلم فاستغفر...، ثم سكت فقيل: ما له يا رسول الله ؟ قال: ﴿ **أولئك لهم الأمن وهم مهتدون** ﴾. فهذا أعلاه. وحديث علقمة عن عبدالله أدناه.

فوعد الله في تنزيله للمستقيم الأمان من الخوف والحزن، والبشرى

---

(١) سورة الأنعام آية رقم ٨٢.

بالجنة. ولمن لم يلبس إيمانه بظلم الأمن والاهتداء. فكل إنما ينال من ذلك الوعد بقدر ما فيه من الاستقامة وقلة اللبس. فالمؤمن لما آمن تقبل الله إيمانه ودخل في أمانه، فله الأمن في الدنيا والآخرة من كل آفة. فلما أذنب خرج من أمان الله بقدر ذلك الذنب، ونقص من الأمن بقدر ذلك، واستحق العقوبة بقدر ذلك، وهو أن يزول نعمة من نعمه عنه بقدر ذلك. وإن شاء تفضل وعفا. وإن عاقب، زالت عنه من النعم بقدر ذلك. وذلك قوله تعالى: ﴿ **ذلك بأن الله لم يك مغيراً نعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم** ﴾[1].

فالنعمة اسم جامع جملة لهذا الآدمي في بدنه ودينه ودنياه. فلو لم يذنب لم يأخذ منه شيئاً. وكان على هيئته. وإنما جاءت الأمراض والنوائب والأحوال المتغايرة لمكان الخطايا والذنوب، غيروا فغير الله ما بهم، وعفى عن كثير. وقال الله تعالى في تنزيله: ﴿ **ما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير** ﴾[2].

فالاعتبار في هذا الأمر بقصة أبينا آدم (عليه السلام) فإن الله تعالى خلقه بيده، وأسجد له ملائكته، وبوأه مع زوجته، وعهد إليه عهداً أن هذا الذي أبى أن يسجد لك هو عدو لك ولزوجك، فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى، وعرض الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها، فنظر آدم إلى إباد هؤلاء، فأخذته الغيرة وهاج منه الحب لله، فاحتملها وتقلدها، فبقيت قلادة في عنقه، فقيل له: هذه الجنة مسكنك، فانظر أن لا يخرجك وزوجتك هذا العدو من هذا المسكن بأن يغرك حتى تحدث فيه حدثاً يكون خيانة للأمانة. وقيل له: إن لك فيها ــ أي في الجنة ــ أن لا تجوع فيها ولا تعرى، وأنك لا تظمأ فيها ولا تضحى. وهذه الأربع قوام الآدمي ومعاشه. يعرفه أنك إن أحدثت أخرجت منها. فإذا أخرجت

(١) سورة الأنفال آية رقم ٥٣.

(٢) سورة الشورى آية رقم ٣٠.

شقيت. أي صرت بمعزل من النعيم، ولحقتك الشدة والتعب والنصب في هذه المعيشة، فتحتاج إلى أن تتكلف لجوعك طعاماً، ولعريك لباساً، ولظمأك ماء، ولضحاك — وهو حر الشمس — مسكناً وكناً. فلما أحدث أخرج منها وأُلقي عليه هذا الذي حذر من الشقاء، دون حواء. فقيل: تشقى. ولم يقل: تشقيان. ومن ههنا علمنا أن نفقة المرأة على الزوج. فبقي ولده في هذا الشقاء إلى انقضاء الدنيا. فكل من كان من ولده أحفظ لهذه الأمانة، كان أوفر حظاً من أمان الله في الدنيا والآخرة، لأنه إنما قبل الله منه إيمانه بقبوله للأمانة.

فأوفرهم حظاً من وفاء الإيمان وحفظ الأمانة، أوفرهم حظاً من قبوله. وإذا قبله، فهو في أمانة في الدنيا والآخرة. وذلك قوله تعالى: ﴿ **إن الله يدافع عن الذين آمنوا إن الله لا يحب كل خوان كفور** ﴾.[1]

وكان داود (عليه السلام) يقول في دعائه: « اللهم دافع عني من كل جانب ». وكان يسأل الدفاع.

وكان رسول الله ﷺ من شأنه أن يقول: أعوذ بك من كذا. وبذلك أمر في تنزيله. وهو قوله تعالى: ﴿ **وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون** ﴾[2]. وعليه أنزلت المعوذتان. فالدفاع سؤال من بعد في الفرقة، والتعوذ تعلق به في القربة من القربة.

---

(١) سورة الحج آية رقم ٣٨

(٢) سورة المؤمنون آية رقم ٩٧.

الأصل التاسع والثمانون والمائتان

في تمثيل الحرص والسرف بالذئبين

عن كعب بن مالك (رضي الله عنه)، عن رسول الله ﷺ أنه قال: ما ذئبان جائعان أرسلا في غنم بأفسد لها من حرص المرء على المال والسرف لدينه[1].

قال أبو عبدالله (رضي الله عنه): وضع الله الحرص في الآدمي، ثم ذمه في المؤمنين بزمام التوحيد واليقين، وقطع علائق الحرص بنور السبحات. فمن كان حظه من نور اليقين ونور السبحات أوفر، كان وثاق حرصه أوثق، والحرص محتاج إليه الآدمي، ولكن بقدر معلوم. فإذا لم يكن لحرصه وثاق، تعدى القدر الذي يحتاج إليه فأفسد. قال له قائل: وما حاجة الآدمي إليه ؟ قال: إن الحرص مدد القوة الموضوعة في الآدمي ومثيرها، وهي نار تتقد، وأصلها من نور الحياة. وبقدر ما تتلظى نار

---

(١) الحديث رواه الترمذي في كتاب الزهد باب ٤٣، ٢٣٧٦ عن زكريا بن أبي زائدة، عن محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة عن ابن كعب بن مالك الأنصاري عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ وذكره. وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح، ويروى في هذا الكتاب عن ابن عمر عن النبي ﷺ ولا يصح إسناده، ورواه الدارمي في الرقاق ٢١ وأحمد بن حنبل في المسند ٣ : ٤٥٦، ٤٦٠ (حلبي).

الحرص يظهر لهيبها في الجوارح. فإذا استعمل تلك الجارحة استعملها باستفزاز وخفة. وإذا سكن الحرص، فترت القوة. فبالحرص يقوى على تعب الأركان في أعمال البر، وبالحرص يصابر على طاعة الله تعالى، وبالحرص يسمو إلى معالي الدرجات. ومن شأن الحرص الترقي في الدرجات، وطلب الازدياد من كل شيء يناله من الدنيا والآخرة. وكذلك قيل في الحديث: « ما أعطي العبد شيئاً من الدنيا إلا زيد مثليه في الحرص » . والحرص والصرح مشتق بعضه من بعض. فالصرح البناء العالي، المشرف الناتئ على البنيان. وهو قوله تعالى: ﴿ **يا هامان ٱبْنِ لي صرحاً لعلّي أبلغ الأسباب** ﴾[1]. فهذا في الظاهر صرح، وذاك في الباطن سمي حرصاً لأنه به يطلب الازدياد ويترقى في درجات المزيد علواً.

ثم إذا نظر إلى من دونه، اعتراه العجب، وضال به على الخلق واستطال، فرمى به من ذلك العلو، فلا يبقى له عضو إلا انكسر. فأعطي الآدمي الحرص ليتقوى به على الازدياد من أعمال البر، وأمر أن يكون حرصه مزموماً بزمام الخوف والخشية، مشحوناً بأثقال السكينة والوقار، ليكون معصوماً من الإعجاب وترك الأدب في الدين.

ألا ترى إلى قول رسول الله ﷺ: لأبي بكرة حيث دخل المسجد والناس ركوع، فركع ومشى في ركوعه حتى وصل إلى الصف، فقال رسول الله ﷺ: زادك الله حرصاً ولا تعد .

وكان قد تقدم إليهم فقال: « إذا أتيتم الصلاة فأتوها بالسكينة والوقار، فما أدركتم فصلوا، وما فاتكم فأقضوا » .

وقال في حديث آخر: « التأني من الله، والعجلة من الشيطان »[2].

---

(١) سورة غافر آية رقم ٣٦.

(٢) الحديث رواه الترمذي في كتاب البر والصلة ٢٠١٢ ــ حدثنا عبد المهمين بن عباس بن سهل بن سعد الساعدي عن أبيه عن جده قال: قال رسول الله ﷺ: وذكره.

عن الحسن (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: من استعجل أخطأ .

فالعجلة من الخفة. والخفة من هيجان الحرص، يزيل السكينة والوقار. فهذا صاحب الدين.

وأما صاحب الدنيا فحرصه يحمله على طلب الازدياد طالباً لعلو الدرجات. وقال الله تعالى: ﴿ **تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً** ﴾[1].

فزجر عن طلب العلو في درجات الدنيا، وحرم طالبه الدار الآخرة، وهي الجنة، لأن الدنيا مقدرة، مقسومة، لن ينال عبد منها إلا ما قدر له، وهي درجات بعضها فوق بعض، ليبلونا فيما آتانا. قال تعالى في تنزيله: ﴿ **وهو الذي جعلكم خلائف الأرض ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليبلوكم فيما آتاكم** ﴾[2]. وقال: ﴿ **وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها** ﴾. ثم قال: ﴿ **كل في كتاب مبين** ﴾[3].

وإنما ضمن بيان مقداره لتسكن النفوس إلى ما قدر، ويتفرغ القلب لما خلق له من العبودة. وإذا هاج الحرص، وقع في الكبائر، حتى يصير إلى عبادة الأوثان. فإنهم عبدوا الأوثان بأهواء النفوس، كلما زين الشيطان في قلوبهم شجراً أو حجراً، نصبوه وثناً، فعبدوه وحرصوا على ذلك وابتدروه. قال الله تعالى: ﴿ **كأنهم إلى نصب يوفضون** ﴾[4] والوفض السرعة في المشي.

---

(١) سورة القصص آية رقم ٨٣.

(٢) سورة الأنعام آية رقم ١٦٥.

(٣) سورة هود آية رقم ٦.

(٤) سورة المعارج آية رقم ٤٣.

ولم يزل شأن الله مع الأنبياء أن ينزع إرادتهم ومشيئآتهم ليقفوا على مراقبة مشيئته حتى استقاموا، فرضي الله عنهم بموافقتهم إياه وتخليتهم عن الجبرية. فإن الجبار واحد قهار. فليس للعبيد أن يتجبروا فيضاهئون الله. وإنما سمي الجبار جباراً لأنه مستبد بكبره، يجبر الخلق على مشيئته. فالجبار مضاد لله، مضاد لحكمه. قال الله تعالى : « يا داود تريد وأريد ويكون ما أريد. فإن أردت ما أريد كفيتك ما تريد. وإن أردت غير ما أريد، عنيتك فيما تريد ويكون ما أريد ».

ولم يزل يهذب نبينا ﷺ عن التحارص في الدين حتى يكون بمقدار. ومقداره أن يراقب أمر الله وما يبدو له من مشيئآته في كل أمر، فيطمئن إليه، حتى استقام، فأثنى عليه فقال: ﴿ **وإنك لعلى خلق عظيم** ﴾[1]. فسئلت عائشة (رضي الله عنها) عن خلقه فقالت: كان يرضى برضاه ويسخط بسخطه. أي برضاء الله وسخطه. كأنه لم يبق له مشيئته.

وبلغ من إستقامته أنه فيما روي حين كان يقبض، جاءه جبرائيل (عليه السلام)، فقال: إن ربك يخيرك بين لقائه وبين الخلد. فقال: لا أختار حتى يختار لي ربي.

فهذا غاية رفض المشيئة، لم يحمله الشوق إلى ربه على اختيار اللقاء. ولم يحمله الكون بين الأمة في خالص العبودة ولذة الطاعات وتربية الأمة اختيار الكون بين ظهرانيهم، فألقى الاختيار إلى ربه. فرفع جبرائيل (عليه السلام) إليه. وقد كان قال لملك الموت: لا تنزعن محمداً حتى آتيك. فرجع وملك الموت ينتظره. فقال: يا محمد إن الله اختار لك لقاءه. فقال: تقدم يا ملك الموت. فما زال يقول: « لقاء ربي، لقاء ربي... »، حتى خرجت نفسه. وكذلك فعل حيث خير بين أن يكون عبداً نبياً أو ملكاً

---

(١) سورة القلم آية رقم ٤.

نبياً، فلم يختره حتى أشار إليه جبرائيل (صلوات الله عليه) وقد صار جبرائيل كهيئة الحلس الملقى ميتاً من الفرق. فأشار إليه بيده أن تواضع. فقال رسول الله ﷺ: نبياً عبداً. فقيل له: إن لك بما تواضعت أنك أول من تنشق عنه الأرض، وأول خطيب، وأول شفيع، ولواء الحمد بيدك، ومفاتيح الكرم بيدك. وتوقف جبرائيل فلم يختر له حتى ينظر ما يتجلى له من ربه من ملكه. فلما تجلى له ما تجلى، صار كالميت من الفرق. فذاك ملك الجلال. واستدل بذلك جبرائيل (عليه السلام) في ذلك الوقت أنه اختار له التواضع، فجاء جبرائيل بما جاء وأشار له بالتواضع. ولو أراد أن يختار له أن يكون نبياً ملكاً لكان عسى أن يتجلى له ملك الجمال والبهجة، فكان ينبسط جبرائيل (عليه السلام) ويأنس بما يتجلى له، فيستدل به على ما يختار له ربه. فهذا شأن النبي (عليه السلام).

وإذا كان الحرص في الدين يضر، فكيف بمن حرص على دنيا دنية يطلب بها العلو على الخلق. فمن فعل ذلك في دينه، سمي جاهلاً كما قال له: ﴿ **فلا تكونن من الجاهلين** ﴾[1]. ويكون قد عميت بصيرته. قال الله تعالى: ﴿ **فإنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور** ﴾[2] فعمي قلبه في ظلمات المعاصي جمعاً من غير حق، ومنعاً من حق، وإنفاقاً من غير حق.

قال الله تعالى: ﴿ **إن المبذرين كانوا إخوان الشياطين** ﴾[3].

وقال (عليه السلام): حبك الشيء يعمي ويصم[4].

---

(١) سورة الأنعام آية رقم ٣٥.

(٢) سورة الحج آية رقم ٤٦.

(٣) سورة الأسراء آية رقم ٢٧.

(٤) قال في المقاصد: رواه أبو داود والعسكري عن أبي الدرداء مرفوعاً وموقوفاً والوقف أشبه، وفي سنده ابن أبي مريم ضعيف، ورواه أحمد عن ابن أبي مريم فوقفه، والرفع أكثر ولم يصب الصنعاني حيث حكم عليه بالوضع، وكذا قال العراقي ان أبي مريم لم يتهمه أحد =

إنما حرص على جمعه لحبه إياه فأعماه وأصمه عن أمر الله فيه، وعن حقوقه فيه، وعن حدوده فيه، وألهاه تكاثره به عن ذكر الموت، حتى زار المقابر أصم أعمى، قد لحقته حقوق المال كالزنابير تلسعه، وكالعقارب تلدغه، وكالحيات تنهشه. قال الله تعالى: ﴿ **ولا تحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيراً لهم بل هو شر لهم سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة** ﴾[1].

وروي عن رسول الله ﷺ أن الذي جمع من غير حله ومنع الحقوق منه، تمثل له مالُهُ حية يطوق بها عنقه فتقض قضاً بأسنانها شؤن رأسه، بأكل دماغه، ثم يعود كما كان، ثم يفعل به مثل ذلك. فما زال هذا حاله في الموقف حتى يقضي الله بين العباد، ثم مصيره إلى ما شاء الله من النار أو غيرها.

فالحرص في الدين يطمس العلم، ويكون صاحبه جاهلاً، إن خرج الحرص من الوثاق. فإذا كان في وثاق، انتفع به صاحبه لأن الله تعالى وضعه في الآدمي ليكون عوناً له وقوة على ما يحتاج إليه في الدين والدنيا. وإذا كان الحرص مفقوداً، أداه إلى العجز والكسل في أمر الله تعالى وفي عبودته. فالحرص على الدنيا إذا كان في وثاق يقفه على القناعة بما قسم الله له من دنياه. فكلما أتاه شيء منها من حله من غير طمع ولا إشراف نفس، قبله من ربه، وحمده عليه، وقنع به. والحرص في دينه إذا كان في وثاق يقفه على حدود مراقبة المشيئة وتدبير الله.

= بكذب، إنما سرق له حلي فأنكر عقله. وقال الحافظ ابن حجر تبعاً للعراقي ويكفينا سكوت أبي داود عليه فليس بموضوع ولا شديد الضعف، فهو حسن انتهى، وقال القاري بعد أن ذكر ما تقدم فالحديث إما صحيح لذاته، أو لغيره مرتق عن درجة الحسن لذاته الى صحة معناه، وإن لم يثبت مبناه انتهى. ومثل هذا الحديث ما ذكره في الجامع الصغير عن ابن عباس حب الثناء من الناس يعمي ويصم، وسنده ضعيف كما في المناوي انتهى.

(١) سورة آل عمران آية رقم ١٨٠.

وروي لنا عن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) أن رسول الله ﷺ بعث إليه بهدية كأنه امتنع من قبولها، فقال له: يا عمر ما آتاك الله من هذا المال من غير مسألة ولا إشراف نفس فخذه، فإنما هو رزق ساقه الله إليك.[1].

فمن أدبه الله وهذبه، كان حرصه على ما وصفنا.

---

(١) الحديث رواه الإمام أحمد في المسند ٤ : ٢٢١ ثنا عبدالله بن يزيد ثنا سعيد بن أبي أيوب حدثني أبو الأسود عن بكير بن عبدالله عن بسر بن سعيد عن خالد بن عدي الجهني قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: وذكره.

الأصل التسعون والمائتان

في أن مراتب الشهداء سبع أو ثمان

عن جابر بن عتيك، أن رسول الله ﷺ جاء يعود عبدالله بن ثابت، فوجده قد غلب عليه، فصاح به، فلم يجبه، فاسترجع رسول الله ﷺ وقال: غلبنا عليك يا أبا الربيع. فصاح النسوة وبكين، فجعل ابن عتيك يسكتهن. فقال رسول الله ﷺ: دعهن. فإذا وجب فلا تبكين باكية.

قالوا: وما الوجوب يا رسول الله ؟

قال: إذا مات.

قالت ابنته: والله إني كنت لأرجو أن تكون شهيداً، فإنك قد كنت قضيت جهادك.

فقال رسول الله ﷺ: إن الله قد أوقع أجره على قدر نيته. ثم قال: ما تعدون الشهادة فيكم ؟

قالوا: القتل في سبيل الله.

قال رسول الله ﷺ: الشهادة سبع سوى القتل في سبيل الله. المطعون شهيد. والغريق شهيد. وصاحب ذات الجنب شهيد. والمبطون شهيد.

وصاحب الحريق شهيد. والذي يموت تحت الهدم شهيد. والمرأة تموت بجمع شهيد[1].

قال أبو عبدالله: فالشهادة لها مرتبة عظيمة عند الله، والصدق أعظم مرتبة. وقد ذكر الله في تنزيله الصنفين، فقدم الصدق على الشهادة، فقال: ﴿ **ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين** ﴾[2].

فبدأ بالأول. فالأول ذكر النبوة. ثم الصدق. ثم الشهادة. ثم الصلاح. فالصديق صدق الله في بذل نفسه له في جميع عمره. والشهيد صدق الله في بذل نفسه له في وقت الوفاة. وإنما نال الكرامة كل هؤلاء الأصناف ببذل النفس. ومن بذل نفسه لله تعالى، فقد آثر الله على نفسه، وذلك أن الله تعالى وضع للعبد في هذا القالب — أعني الجسد — روحاً به حيي، وبالنفس التي في جوفه، وهي الأمارة بالسوء المحبة للحياة في الدنيا، فعظم الآدمي هذه الحياة ههنا ليلتذ بالأشياء بقوتها. وعظم الله الحياة في الدار الآخرة. وقال تعالى في تنزيله: ﴿ **وإن الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون** ﴾[3].

فالحيوان في الجنة، والحياة في الدنيا. وكل شيء على قالب فعلان فهو أكثر من قالب فعيل وفاعل، كقوله: الرحمن والرحيم، والعريان والعاري،

---

(١) الحديث رواه في كتاب الجنائز ١٢ باب النهي عن البكاء على الميت ٣٦ عن عبدالله بن عبدالله بن جابر بن عتيك عن عتيك بن الحارث وهو جد عبدالله بن عبدالله بن جابر أبو أمه أنه أخبره أن جابر بن عتيك أخبره أن رسول الله ﷺ جاء يعود عبدالله بن ثابت فوجده قد غلب عليه فصاح به فلم يجبه فاسترجع رسول الله ﷺ: وذكره وأخرجه أبو داود في ٢٠ كتاب الجنائز ١٠ باب فضل من مات في الطاعون، والنسائي في ٢١ كتاب الجنائز ١٤ باب النهي عن البكاء على الميت.

(٢) سورة النساء آية رقم ٦٩.

(٣) سورة العنكبوت آية رقم ٦٤.

وحسان وحسن، وندمان ونديم. فالعريان هو المتجرد عن الثوب، والعاري الذي أخلق ثيابه وبلي. قال النابغة:

أتيتك عارياً خلقاً ثيابي ‏ ‏ ‏ على خوف يظن بي الظنون

فالحياة العظمى هي حياة الحي الذي لا يموت. فمن حيى قلبه بالله سعد. وللحياة بين العباد درجات. فالكافر ميت القلب، حي الجسد بحياة الروح فيه، وحياة النفس الأمارة بالسوء. والمؤمن حي القلب حي الجسد، فحياة قلبه بالله، وحياة جسده بالروح والنفس، فنال بتلك الحياة التوحيد، ثم لم يزل يعمل الطاعات، يتقرب بها إلى ربه، فكلما ازداد قرباً، زاده الله حياة قلب به، وكلما ازداد من الله قربه، ازداد حياة، حتى ينال درجة الشهادة، فيبذل نفسه لله، ويؤثر الله على نفسه عند كل أمر؛ لأن المؤمن ممتحن بالشهوات. فإذا عارضته شهوة، آثر الله على تلك الشهوة، فرفضها ولم يذق نفسه طعمها، عادى نفسه في ذات الله. فهذا عبد قد أراد الله ورفض نفسه، فحق على الله أن يريده ويؤثره. وإن للشهوة حلاوة ولذة، ولوجود الله بالقلب لذة وحلاوة. ووجوده أن يتراءى لفؤاده نور من أنوار فيهيج من قلبه حبه له وشوقه إلى لقائه. فكلما كان ذلك النور أعلى كان هيجان القلب وفوران الشوق، وسلطان الحب أقوى وأشد. فمن عارضته شهوة من شهوات الدنيا فأعطى نفسه حلاوتها ولذتها، فقد آثر نفسه على الله تعالى، فهو محجوب عن الله بقدر ما آثر، لأن قلبه قد صار والهاً عن الله بتلك الشهوة. فبقدر ما صار محجوباً وصار وله إلى الشهوة، نقص وله الذي يوله إلى الله، وبقدر ذلك نقص من نور كلمة « لا إله إلا الله »، فإن نور كلمة « لا إله إلا الله » أثقل في الميزان من سبع سموات وسبع أرضين وجميع ما فيهما من الخلق.

وكذلك روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: قال موسى (عليه السلام): يا رب دلني على عمل أعمله.

قال: يا موسى، قل: « لا إله إلا الله ».

قال: يا رب دلني على عمل أعمله.
قال: يا موسى، قل: « لا إله إلا الله ».
قال: يا رب دلني على عمل.
قال: فأراد نبي الله أن يعمل عملاً ينهك منه بدنه.
فقال: يا موسى، إن السموات والأرضين ومن فيهما من الخلق لو وضعت في كفة، ووضعت « لا إله إلا الله » في كفة، لرجحت بهن[1].

عن محمد بن علي (رضي الله عنه) أن النبي ﷺ أمسى في الأنصار بقباء عشية خميس وأمسى صائماً، فأتاه أوس بن خولة الأنصاري لما أمسى بقدح، فذاقه فقال له رسول الله ﷺ: ما شرابك ؟ فقال: ماء وعسل، أو لبن وعسل. قال: فوضعه، وقال: أما إني لا أحرمه، ولكن أتركه تواضعاً لله تعالى، فإنه من تواضع لله، رفعه الله. ومن اقتصد، أغناه الله. ومن بذر أفقره الله.

فهذا يحقق لك ما قلنا بدءاً أن من آثر الله على شهوة، فقد بذل نفسه لله. ومن آثر الشهوة لقي ما لقي الخضر (عليه السلام) حيث عوتب على فعله. وإنما يعاتب الأحباب والخواص من العباد، والأباعد لا يعاتبون ولا يبتغي منهم ذلك.

روي عن وهب بن منبه (رضي الله عنه) قال: بينما الخضر (عليه السلام) قاعد على شط البحر إذا أتاه سائل، فوقف عليه، فقال له: أيها القاعد أسألك بوجه الله أن تعطف عليّ بخير. فغشي على الخضر (عليه

---

(١) هذا جزء من حديث طويل رواه الامام أحمد في المسند ٢: ١٦٩ ــ ١٧٠ ــ ثنا حماد ابن زيد عن الصقب بن زهير عن زيد بن اسلم قال حماد أظنه عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عمر قال: كنا عند رسول الله ــ ﷺ ــ فجاء رجل من أهل البادية عليه جبة سيحان مزرورة بالديباج فقال: ألا ان صاحبكم هذا قد وضع كل فارس ابن فارس قال يريد ان يضع كل فارس ابن فارس ويرفع كل راع ابن راع قال فأخذ رسول الله ــ ﷺ بمجامع جبته وقال: وذكره.

السلام) ساعة من مقالة السائل: « بوجه الله ». فأفاق ثم قال: أيها السائل: سألتني بوجه الله، لا أدري ما أكافئك به وليس من الأشياء أكرم عليّ شيء من نفسي فقد بذلتك نفسي بعزة وجه الله، فدونك فبعها وانتفع بثمنها.

فذهب به السائل فعرضه على البيع، فباعه من رجل غني، يقال له ساحم بن أرقم، فذهب به إلى منزله وله بستان صغير في داره، بجنبها جبل كبير، فدفع المسحاة إليه، وأمره أن ينحت شيئاً من ذلك الجبل الذي في البستان قدر ما يغرس فيه شيئاً، وغاب ساحم إلى حاجته، وأقبل الخضر على النحت من ذلك الجبل، فأبطأ مولاه في حاجته، فجاء إلى بيته ممسياً، فقال لمن في البيت: أطعمتم هذا الغلام ؟ قالوا: أيما غلام ؟ قال: الذي اشتريته اليوم وجعلته في البستان. قالوا: لا علم لنا به. فاسترجع وأخذ الطعام ودخل عليه فإذا هو فرغ من ذلك الجبل وهذه. وذلك الجبل فرسخ في فرسخ، قد سوى في ذلك البستان وأصلحه وفرغ منه، وقام إلى الصلاة. فنظر ساحم إلى أمر عظيم وفرغ من ذلك، فتعجب وكاد يغشى عليه، فدنا منه فقال له: من أنت ؟ قال: أنا عبدك. قال: نعم، فما قصتك ؟ وما جنسك ؟ وممن أنت ؟ قال: أما القصة فعبد بيع، وآخر اشترى. وأما الجنس فمن آدم (عليه السلام) وآدم من تراب. قال: فمن أين لك هذه القوة التي أرى ؟ قال: من الله. قال: فأسألك بوجه الله لما صدقتني من أنت. فغشي على الخضر وسقط ساعة مغشياً عليه.

فلما أفاق، قال: أنا الخضر المذنب. فغشي على ساحم ساعة. علم أنه الخضر فأفاق، ثم غشي عليه، ثم أفاق وهو يقول: سبحان خالق النور، أعتقت عبدك ووليك وحبيبك وصفيك خضر لوجهك، وأسألك التوبة مما كان من استعمالي إياه، فسجد الخضر سجدة وهو يقول: يا رب بوجهك بذلت نفسي، وبوجهك أقررت بالرق، وبوجهك بعت رقبتي، وبوجهك رددت إلى نفسي، فمن الذي رجاك فخيبته ؟ ومن الذي خافك فلم

تؤمنه ؟ ومن الذي دعاك فلم تجبه ؟ يا رب أدعوك دعوة الخاطئين، يا رب أعتقني ساحم فمن يعتقني من دنوبي الموبقة ؟ خلصني ساحم من عبودته، فمن يخلصني من سيئآتي وذنوبي عند ذي العرش ؟ فقال له ساحم: أقسمت عليك بعزة الله أن تخبرني بالسبب. كيف صرت عبداً ؟ وما الذي صير إلى أن بعت نفسك ؟ قال: الوجه الذي أعتقني له، ثم قص عليه القصة.

قال: وقد عظمت علينا منتك يا ساحم، فإن رأيت أن أقيم فأؤدي بعض ما يجب من حقك، أقمت. وإن أذنت لي بالرجوع بعد إذ أعتقتني، فأنت المأجور فيه. فقال ساحم: فقد أذنت لك يا ولي الله، ارجع بسلام وأذكرني في دعائك. فقال: اللهم اغفر لساحم وأرحمه رحمة لا عذاب بعدها. قال: فنودي قد أجبت يا خضر.

قال: ومضى خضر حتى أتى البحر فإذا هو برجل قائم على وجه الماء، شاخص ببصره إلى السماء، وهو يقول: يا من أمسك السموات بأمره، فلا يسقط بعضها على بعض، يا من دحا الأرض وما فيها، فأحصى عدد ما فيها من مثاقيل رملها وحصبائها، يا من عاقب الخضر بذنبه وابتلاه بالعبودة بذنبه، خلصه واجعل توبته مقبولة بوجهك أكرم الوجوه. فدنا منه الخضر، فقال : السلام عليك يا عبد الله، مَن أنت الذي تسأل التوبة للخضر ؟ قال: أنا الذي آمنت بجلال ربي، فاشتغلت بأداء شكر إيماني، وإن الخضر لم يزل معصوماً حتى رغب في الدنيا وأدخل في قلبه حبها فابتلي، فقد رحمته وأخلصت له دعائي. فقال له: أنا الخضر. فقال: إليك إليك أيها المذنب، لا تخالطني أيها الميال إلى الميالة والذيال إلى الذيالة والمغرور إلى المغرورة، أنسيت نعيم الآخرة، فجرك النسيان إلى طلب نعيم الدنيا، أو قد نسيت شدة الآخرة وبؤسها، فطلبت راحة الدنيا وسرورها، أليس الله أبلاك بما ابتلاك عقوبة منه عليك، فلو قد نجوت مما قد رأيت لربحت، يا خضر الخاطئ تبوأت لنفسك مكاناً كأنك تخلد فيها

وقد غرست لراحتك ظلاً كأنك باق فيها، أو ما علمت أن أمكنتها مبدلة، وأن أغراسها منقلعة، وأن عمرانها مخربة، وأن نعيمها زائلة بمن فيها، يا خضر الخاطئ أين كان قلبك ساعة غرستها حتى فرغت قلبك لغرسها، أين كانت فكرتك عن الآخرة، أليس قد خلا قلبك عن ذكر الآخرة بذكر الدنيا ساعة، وإن الساعة في ذكر الآخرة لبلاغاً للعاقلين، يا خضر قد ابتليت بالدعاء لك من عبودة الرحمن

قال: وذلك أن الخضر كان له موضع معلوم على بعض شواطئ البحر. فإذا خرج الخضر إلى البر، عبد الله تعالى فيه.

قال: فغرس في ذلك الموضع شجرة يعبد الله تعالى في ظل أغصانها. إذا اشتهى العبادة فيها، استتر بها في عبادته. فعلم الله منه حب الدنيا بقدر ما اشتهى من تنزهه بها وإن كان ذلك في طاعته، عاقبه الله تعالى بذلك السائل حتى صارت عبادته في عبودة عبد من عباد الله، ولم يدر الخضر أنه ابتلي بذنب، حتى سمع ما سمع من العابد القائم على ظهر الماء. وكان اسمه سادون بن اشى. فلما سمع الخضر بذلك خر ساجداً وهو يقول: يا رب ما طلبت بذلك إلا وجهك ورضاك، فنودي: يا خضر، آثرت الدنيا على الآخرة، وفرغت قلبك لحبها دون حب الآخرة، وعزتي ما لي في حبها رضاء، ولا أُكرم من أحبها، ولو كان لي في حبها رضاء، لخصصت بها أوليائي، ولكن أزويها عنهم لهوانها عليّ وكرامتهم لدي، أذهب فلا مرغب لي فيمن رغب في الدنيا وأمكنها من قلبه، فلولا ما أدركك من دعاء سادون، لأنزلت عليك بوائقي، ولتتابعت عليك عقوباتي.

قال: وذلك أن سادون طلبه في مكانه الذي كان يسكن فيه أن يراه، فلم يره في مقعده، ولم يجده. فدعا الله أن يدله على الخضر، ويعلمه مكانه، وكان يعرف الخضر والخضر لا يعرفه.

قال: فأُري أن الخضر أحب الدنيا وزهرتها، وعوقب بعقوبة كذا

وكذا، فوقف بين يدي الله قائماً على الماء، شاخصاً ببصره إلى السماء، وهو يقول: يا رب إن أنت أهنت عبدك الخضر بعد كرامته، فمن يكرمه يا رب ؟ ارتكب عظيماً وحمل ثقيلاً، وخان نفسه، ونسي العهد، يا من لا ينسى كل ما كان ويكون من أمر عباده، أذكر عند ذنوب الخضر ما مننت به عليه من أنواع طاعتك وعظيم عبادته إياك، يا من ناصية الخضر بيده، يا من ليس له حراك نفس ولا عصمتها، ولا طرفة عين إلا بأمرك ومشيئتك وقدرتك، يا رب فاغفر له ما قدرت عليه من معصيتك، وقدر عليه طاعتك فإنها تذهب معصيتك يا رب. فاستجاب الله له، وخلص الخضر مما كان ابتلي به من العقوبة.

قال: فرفع الخضر رأسه وأتى من ساعته سادون، وهو يقول: يا سادون الممنون عليّ بمنة الله وجلاله أين عرفتني ولم أعرفك يا أخي ؟. فقال له سادون: يا خضر إن قلوب أولياء الله زاهرة نائرة، لها شعاع كشعاع الشمس، تطلع على قلوب أولياء الله، ألا ترى إلى الشمس ما أعظم قدرها، وأكثر ضوءها، فلو غشيتها الظلمة القليلة، لأذهبت بأكثر ضوئها، وكذلك قلب ولي الله صاف طاهر، فلو غشيه حب الدنيا بقدر ذرة لأكدر ضوءها، ولأضعف شعاعها. فإذا خلص القلب من حب الدنيا تراه ينظر إلى أولياء الله في مظانهم، وقد عرفك قلبي، فوالله لو كان قلبك للدنيا مثل قلبي، لعرفني قلبك كما عرفك قلبي. فقال له الخضر: يا سادون، وكيف قلبك للدنيا ؟

قال: بلغ من بغض الدنيا ما لو أن الله تعالى عرض عليّ الدنيا والجنة لأبيت قبولهما، ولست أريد الجنة مع ما أبغضها الله، وذلك أني أؤثر رضاء الله على رضائي، فإن رضاء الله ترك الدنيا، ورضائي دخول الجنة، ولو أن الله خيرني بين أن أبقى في الدنيا ونعيمها خالداً مخلداً أبداً لا أموت فيها وبين أن يقبضني ويدخلني النار الساعة، لاخترت أن يقبضني ويدخلني النار الساعة، وذلك أني أؤثر سخطي على سخط الله تعالى، وأن

حب الدنيا سخط الله، ودخول النار سخطي، أفتجد ذلك في قلبك يا خضر ؟ قال: لا.

قال: لو كان ذلك في قلبك، لكان يراني قلبك، اذهب فليكن أكثر عبادتك بعض ما أبغض الله وهي الدنيا. ليس حب الدنيا بجمع أموالها وشهواتها وزهرتها، ولكن حب الدنيا أن يشغل قلبك عن حب الآخرة ولو طرفة عين، أبغضها بغضاً لا يكونن شيء أبغض إليك منها، فإنك لا تطيق أن تحب الآخرة إلا على قدر ما تبغض الدنيا. فقال: يا سادون، ادع الله تعالى أن يتوب عليّ بما ارتكبت فإني استحيي من ربي أن أدعوه، فقد حاربته مع عدوه. فقال سادون: يا رب، قدرت على عبدك الذنب، فارتكب من الذنب ما ارتكب، وما كان أهلاً لذلك وهو عدل منك. يا رب، ثم قدرت له الخلاص من عقوبتك يا رب، وألهمته طلب التوبة من ذنوبه. يا رب، فتب عليه فقد عرف ذنبه توبة مصر غير عائد. يا رب، إن الخضر سألني أن أدعوك، فقد دعوتك مدلاً عليك بما وعدتني من حسن إجابتك في أوليائك.

فنودي: مر الخضر أن يزهد في الدنيا، فإذا زهد في الدنيا، اشتاق إليّ، ومن اشتاق إليّ اشتقت إليه، ولا أشتاق إلى من لا أريد مغفرته ولم أرض عنه. فأخبره سادون، فزهد بعد ذلك الخضر زهداً لم يزهد أحد مثله. وكان سادون رجلاً ملاحاً. فكان ذات ليلة نائماً على شط البحر إذ خرجت سمكتان فوقعتا حذاءه، فسكت عنهما سادون رجاء أن يخرجا إلى البر، فيأخذهما. فنادته إحداهما: يا سادون، أبلغ حبك الدنيا أن تطمع في برها وبحرها، والله إنك طمعت أن تصطاد من هو أعبد إلى الله منك. فنادتها صاحبتها: يا هذه، أتمنين على سادون بعبادتك، ولم تؤد شكر نعمة أنعمها الله عليك. فقلت: من أنتما ؟ فقالت الأخيرة: أما التي نادتك بالكلام الأول منت على الله فمسخها الله الآن، فها هي ذي ممسوخة خرساء، وأما أنا فمن جنس السمك الذي كان يونس بن متى (عليه

السلام) في بطنها. فقال سادون: كيف خصها الله بيونس (عليه السلام) من بين دواب البحر ؟ قالت: كانت تعبد الله في البحر بزهدها. قال: فكيف كان زهدها ؟ قالت: كانت لا تبرح، فإن أوتيت صيداً عفواً أكلته، وإلا صبرت، فكانت دواب البحر تسميها السمكة الزاهدة، فأكرمها الله بنبيه ورسوله (عليه السلام) إكراماً لها بزهدها، فزهد سادون في مكانه زهداً، وأخلص لله عبادته، فقام من ساعته، فمر على الماء، فلما توسط البحر، وقف فلم يزل إلى أن صار إلى الخضر يعبد الله ويدعوه.

قال أبو عبدالله: فنور هذه الكلمة بلغ هذا المبلغ. فإنما بلغ بصدق القائل. ولو كان غير الصدق، لكان المنافق قد قاله. واليهود والنصارى قد قالوها. فأصدقهم في المقال أعظمهم نوراً. والصدق في المقال إنما يظهر من العبد ببذل النفس لله وإيثاره ربه على نفسه في كل مشيئة وإرادة وشهوة. فإذا آثر الله، فقد صدق الله في إرادته ربه، ورفض نفسه. فالنبي بفضل نبوته أراد الله إرادة بزيادة الحياة التي في قلبه. والصديق هو دون النبي. والشهيد دونهما. وهو أقل حياة من الصديق. والصديق أقل حياة من النبي. والصالح أقل حياة من الشهيد. ومن حيى بالله، نال نور اليقين. فهؤلاء الأصناف على درجاتهم على ما وصفنا في الحياة بالله واليقين به. فأوفرهم حظاً من الحياة واليقين أشدهم شوقاً إليه وإرادة له، وإيثاراً له على شهوات نفسه. فالنبي رأس الشهداء، ثم الصديق من بعده، ثم القتيل في سبيل الله، ثم من بعد ذلك من هذه الأصناف التي ذكرها في الحديث، وأصناف آخرون مذكورون في غير هذا الحديث. وإنما قال في هذا الحديث: الشهادة سبع. ولم يقل: ولا يكون شهيداً من وراء السبع. إنما ذكر السبع في ذلك الموطن، ثم ذكر بعد ذلك أن الغريب إذ مات. فهو شهيد. ومن مات مرابطاً فهو شهيد، ومن خرج في طلب العلم فمات، فهو شهيد. ومن دام على الطهارة متوضئاً فهو شهيد. ومن مات في يوم الجمعة، فهو شهيد.

عن ابن عباس (رضي الله عنهما) قال: قال رسول الله ﷺ: موت الغربة شهادة[1].

عن عبدالله بن عمرو، أن رسول الله ﷺ قال: من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة وقاه الله فتنة القبر .

عن ابن عمر (رضي الله عنهما) عن رسول الله ﷺ بمثله، وزاد فيه: وغذي وريح عليه من الجنة. أي يرزقه تعالى.

فأما تفسير الشهادة فإنه روي في الخبر أن الله تبارك وتعالى اسمه لما خلق الموت، فزعت الملائكة منه، وعظم شأنه عندهم فقالوا: من يقوم لهذا ؟ فقال تعالى فيما روي عنه: إن لي عباداً يتمنونه حباً للقائي، يتجرعون مرارته، ويهون ذلك عليهم اشتياقاً إليّ. ويرفضون الحياة الدنيا طالبين لي. فعجبت الملائكة من شأن هؤلاء العبيد وحنت إلى رؤيتهم. قال: فعرضت تلك الأرواح عليهم يومئذ. فمن شهد ذلك العرض يومئذ أثبت اسمه وسمي شهيداً ــ أي شهداء العرض ــ وكان من أهل هذه الصفة. فإذا خرج الروح منه، صار إلى ذلك المعرض، وكان من الأحياء المرزوقين. فلما صارت تلك الأرواح إلى الأجساد في الدنيا، كانت

---

(١) الحديث رواه ابن ماجة في كتاب الجنائز ٦١ باب ما جاء فيمن مات غريباً ١٦١٣ ثنا أبو المنذر الهذيل بن الحكم ثنا عبد العزيز بن أبي رواد عن عكرمة عن ابن عباس ــ قال: قال رسول الله ﷺ: وذكره.

قال السندي :قال السيوطي أورد ابن الجوزي هذا الحديث في الموضوعات من وجه آخر عن عبد العزيز ولم يصب في ذلك. وقد سقت له طرقاً كثيرة في اللآلئ المصنوعة، قال الحافظ بن حجر في الترجيح، إسناد ابن ماجة ضعيف ·لأن الهذيل منكر الحديث. ذكر الدارقطني في العلل الخلاف فيه على الهذيل وصح قول من قال: عن الهذيل عن عبد العزيز عن نافع عن ابن عمر. وفي الزوائد : هذا إسناد فيه الهذيل بن الحكم، قال فيه البخاري: منكر الحديث. وقال ابن عدي: لا يقيم الحديث، وقال ابن حبان: منكر الحديث جداً وقال ابن معين: هذا الحديث منكر ليس بشيء، وقد كتبت عن الهذيل ولم يكن به بأس.

قلوبهم حية بالله، على الصفة التي وصفنا بدءاً. فمنهم الصديقون أولياء الله يتمنون الموت لحب الله. قال الله تعالى في تنزيله حين ادعت اليهود ولايته فقال: ﴿ **قل يا أيها الذين هادوا إن زعمتم أنكم أولياء لله من دون الناس فتمنوا الموت إن كنتم صادقين** ﴾[1]. ثم قال: ﴿ **ولا يتمنونه أبداً بما قدمت أيديهم** ﴾[2].

ثم هؤلاء الأصناف الذين ذكرهم في الحديث هم في الغيب في ذلك العرض قد اثبتت أسماؤهم في الشهداء لذلك المحل والعرض، فوفق الله لهم هذه الأحوال. فمن غرق فأخذ الماء بنفسه، كانت موتته موتة وحية. أي سريعة بلا لبث. فبذل نفسه لما أيس من الحياة واختار لقاء الله. وكذلك صاحب الحريق، وصاحب الهدم والنفساء بجمع إذا نشب الولد في البطن أيست من الحياة وآثرت لقاء الله، وكذلك المطعون.

وسئل رسول الله ﷺ عن الطاعون، فقال: وخز أعدائكم من الجن، فذاك قتيل الجن يائس صاحبه من الحياة، فكذلك المبطون، وصاحب ذات الجنب ــ وهو صاحب السل ــ قد أيسا من الحياة لأن قوة الحياة قد ذهبت من المبطون والمسلول، وقد أحست نفوسهما بالموت. وكذلك الغريب إذا أشرف على الموت فلم ير أهله وولده، ولا أحبابه، تمنى الموت وبذل نفسه، لأن هؤلاء إذا كانوا بالحضرة، اشتد على النفس فراقهم، فأحبوا الحياة، ففي هذا نقصان. ولذلك تعوذ رسول الله ﷺ فقال: أعوذ بك من حب العيش عند حضرة الموت[3]. فإذا أحب أن يعيش في ذلك الوقت الذي دعاه الله إليه فتلكأ وتردد، فذاك عيب ونقص. فأصحاب الفرش في هذا العيب لا يتمنون الموت إذا حضر، لحب العيش

---

(١) سورة الجمعة آية رقم ٦.

(٢) سورة الجمعة آية رقم ٧

(٣) لعل هذا الحديث من النوادر التي تفرد بها صاحب النوادر حيث لم يذكر في كتب الصحاح ولا السنة

وفتنة قلوبهم بالأهل والولد وحطام الدنيا، فذاك نقص وعيب.

ولذلك قال رسول الله ﷺ: الشهداء أمناء الله، قتلوا أو ماتوا على فرشهم .

عن راشد بن سعد (رضي الله عنه) عن رسول الله ﷺ قال: ليس كل قتيل شهيداً. رب قتيل بين الصفين الله أعلم بنيته[1].

فمات رسول الله ﷺ وهو رأس الشهداء، ثم من بعده أبو بكر (رضي الله عنه). كذلك فإنهم صاروا شهداء بأنهم أمناء الله، جعل الله أرواحهم وأجسادهم عارية، فيقبضهم عند نفاد آجالهم. فكانوا في أيام الحياة يعدونها عارية، وكانت أعينهم مادة إلى الدعوة، متى يدعون فيستجيبون بلا تلكؤ ولا تردد. فمن أحب العيش في الدنيا، ولم يكن له حب لقاء الله، فحضره الموت، تلكأ وتردد في بذل الروح، فخرج من أن يكون من أمناء الله تعالى. وكذلك وضع فيما بين العباد، لو أن رجلاً أعطي شيئاً عارية أو أودع وديعة ثم استردها صاحبها فتلكأ هذا في ردها على مالكها، فقد خان وضيع الأمانة. فإنما يؤخذ منه بعد ذلك قهراً.

فأمناء الله هم الذين أرواحهم عندهم عارية بأمانة الله. فهم يتمنون الموت حباً للقاء الله تعالى. فإذا جاءهم الموت تجرعوا مرارته حباً للقائه، ولم يتلكأوا في رد العواري. فلذلك صاروا أمناء الله. وقال رسول الله ﷺ: هم الشهداء. لأنهم كانوا يومئذ شهدوا ذلك العرض. واليوم حين خرجت منهم الأرواح صارت إلى المحل فشهدوا القربة. فهم شهود عند الله في القربة أحياء.

---

(١) الحديث أخرجه الامام احمد في المسند عن ابراهيم بن عبيد بن رفاعة بلفظ (ان اكثر شهداء أمتي لأصحاب القرش رب قتيل بين الصفين الله أعلم بنيته).

قال صاحب مجمع الزوائد: رواه أحمد هكذا ولم اره ذكر ابن مسعود وفيه ابن لهيعة وحديثه حسن وفيه ضعف والظاهر انه مرسل ورجاله ثقات.

فهذا يحقق ما قلنا بدءاً، فقد صير في حديثه القتيل والذين ماتوا على فرشهم بمنزلة، وسماهم شهداء. يعلمك أن الشهادة ليست على القتل حدثت. إنما اسم الشهادة لزمهم لما وصفنا، والكرامة نالوها من أجل أنهم رفضوا الحياة، وآثروا لقاء الله، وأرادوه فأرادهم. وكذلك الذي لا يزال على وضوء أيام الدنيا؛ لأن الله تبارك وتعالى قال: ﴿ **وأنزلنا من السماء ماء طهوراً** ﴾[1] أي فعولاً للطهر ﴿ **لنحيي به بلدة ميتاً** ﴾[2].

فالأرض تحيا بذلك الماء وتنبت. والآدمي خلق من الأرض. فإذا أذنب مات قلبه عن الله على قدر ذنبه. فإذا توضأ، كان ذلك الماء الذي أنزله طهوراً يطهر جوارحه، ويزيل عنه المعاصي، فيعود القلب إلى الحياة التي كانت. فإذا دام وضوؤه، وتتابع، كانت حياة قلبه دائمة. فإذا دامت حياة قلبه، تمنى الموت. ولذلك:

قال رسول الله ﷺ في حديثه لأنس: إن حفظت وصيتي فلا يكون شيء أحب إليك من الموت.

عن ابن مسعود (رضي الله عنه) أن رسول الله ﷺ ذكر عنده الشهداء، فقال: إن أكثر شهداء أمتي أصحاب الفرش. ورب قتيل بين صفين الله أعلم بنيته.[3]

عن إبن عمر (رضي الله عنهما) قال: قال رسول الله ﷺ: ليس من أحد إلا وله كرائم من ماله، يأبى بهم الذبح. فإن لله تعالى خلقاً من خلقه يأبى بهم الذبح. أقوام يجعل موتهم على فرشهم، ويقسم لهم أجور الشهداء .

---

(١) سورة الفرقان آية رقم ٤٨.

(٢) سورة الفرقان آية رقم ٤٩.

(٣) سبق تخريج هذا الحديث قريباً من هذا

عن عبدالله بن عمرو (رضي الله عنهما) قال: قال رسول الله ﷺ: لله أضنن بدم عبده المؤمن من أحدكم بكريمة ماله، حتى يقبضه على فرشه[1].

فهذه صفة عبد مؤمن، قد اطمأنت نفسه إلى ربه. ولها عن الدنيا وأحوال النفس، وأناب قلبه إلى ربه، وجاد بنفسه على ربه، يقبل أحكامه وأقضيته على نفسه قبول مهتش مشتاق إلى لقاء محب له بكل قلبه. فكما جاد بنفسه على ربه، ضن به ربه عن أحوال البلاء، ولم يدفعه إلى تلك الأحوال. فلذلك يأبى به عن القتل في سبيله، حتى يقبضه على فرشه، فيقسم له أجر الشهداء. لأن الشهيد إنما بذل نفسه ساعة من نهار حتى قتل. فهذا بذل نفسه في جميع عمره، فالله يضن بدمه كما يضن أحدنا بنجيبته، فإن النجيبة من كرائم ماله، فلا تسخو نفسه أن يذبحها. فكذلك ربنا يضن به عن البلاء، أن يعرض نفسه للبلاء. ولذلك قال رسول الله ﷺ في حديث، عن حوشب قال: قال رسول الله ﷺ: إن لله ضنائن.

وفي رواية: إن لله عباداً يصونهم عن الأمراض والأسقام، يحييهم في عافية، ويميتهم في عافية، فيدخلهم الجنة في عافية. قال له قائل: فأين قول رسول الله ﷺ: أشد الناس بلاء الأنبياء، ثم الصالحون ؟ قال: هذا إذا ابتلاهم. فمن ابتلي من الأنبياء، فهو أشد الناس بلاء.

ألا ترى إلى قول رسول الله ﷺ حيث دخلوا عليه وبه حمى، قال أبو سعيد (رضي الله عنه): فما كادت يدي تقار من شدة الحر حين وضعت يدي عليه. فقلت له: يا رسول الله، ما أشد حماك. قال: إني أوعك كما يوعك الرجلان منكم. وإن أشد الناس بلاء الأنبياء[2].

---

(١) الحديث رواه الامام أحمد في المسند ٢: ٣٥٢ (حلبي)

(٢) الحديث أخرجه الامام مسلم في كتاب البر والصلة والآداب ٤٥ (٢٥٧١) عن الأعمش عن ابراهيم التيمي عن الحارث بن سويد عن عبد الله قال: وذكره. ورواه الامام البخاري=

فهذا إذا ابتلي، فهو أشد الناس بلاء. والذي قلنا باب آخر. إنما ذلك في التتابع والتواتر. فكثير من الأنبياء تتابعت عليهم وتواترت، حتى قتلوا بأنواع القتل. وأما الخواص من الأنبياء فقد عوفوا، منهم إبراهيم خليل الرحمن (عليه السلام)، إنما ابتلي ببلية من البلوى، ثم لم يزل معافاً. وإسماعيل وإسحاق وموسى وهارون ومحمد (صلوات الله عليهم أجمعين). فقد عرضوا للبلاء، ثم رفع عنهم، ولم يبتلهم فيشملهم البلاء. إنما البلاء لمثل أيوب (عليه السلام)، ومثل يحيى بن زكريا (عليهما السلام) حيث قتل صبراً. ولزكرياء (عليه السلام) حيث نشر بالمنشار في الشجر. ومثل جرجيس وأشباهه (عليه السلام).

عن ابن عمر (رضي الله عنهما)، عن رسول الله ﷺ قال: إن لله ضنائن من خلقه، تغذوهم رحمته، محياهم في عافية، ومماتهم إذا توفاهم الله إلى جنته. أولئك الذين تمر عليهم الفتن، كمثل قطع الليل المظلم، وهم منها في عافية[1]. والله أعلم.

= في كتاب المرض ٣، ١٦ والدارمي في كتاب الرقاق ٥٧ وأحمد بن حنبل في المسند ١: ٣٨١ ٤٤١، ٤٥٥ (حلبي)

(١) الحديث رواه الطبراني في الكبير، وأبو نعيم في الحلية من ابن عمر — رضي الله عنهما — وأخرجه السيوطي في الجامع الصغير وأشار عليه بالصحة.

الأصل الحادي والتسعون والمائتان

في أن القلب الحقيقي في أثقال العظمة يتحمل بالمزاج

عن عقبة بن عامر (رضي الله عنه)، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ليس من اللهو إلا ثلاثة: تأديب الرجل فرسه. وملاعبته امرأته. ورميه بقوسه ونبله[1].

وفي رواية عن عقبة بن عامر (رضي الله عنه) أيضاً، قال: قال رسول الله ﷺ: كل لهو المؤمن باطل إلا ثلاثاً، فانهن حق: رميه بقوسه. وتأديبه فرسه. وملاعبته امرأته.

قال أبو عبدالله (رضي الله عنه): فاللهو ما يلهي قلب المؤمن عن الله تعالى. وهو كله مذموم، إلا في هذه الثلاثة الأنواع؛ لأن في هذه الثلاثة

---

(١) الحديث رواه ابن ماجة في كتاب الجهاد ١٩ باب الرمي في سبيل الله ٢٨١١ — عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلام عن عبدالله بن الأزرق عن عقبة بن عامر الجهني عن النبي ﷺ قال: وذكره ورواه أبو داود في الجهاد ٢٣ والترمذي في فضائل الجهاد ١١ والنسائي في الخيل ٨ والدارمي في الجهاد ١٤ وأحمد بن حنبل في المسند ٤ : ١٤٤ (حلبي).

عوناً على الدين وقواماً له، يرمي بقوسه لئلا تذهب عادته للرمي، ولا يتشنج أعضاؤه ومفاصله وكتفاه، ويؤدب فرسه لئلا يجمح، ولا يكون مستولياً على النزع منه والفروسية لئلا ينقطع عنه شجاعته، ويكون جريئاً ذا قلب. فإذا ترك ذلك، ضعف قلبه وجبن. وملاعبته أهله ليسكن ما به وبها. وهذا كله وإن كان ملهياً فهو في الأصل حق. وإنما رخص للمؤمن في التلهي بهذا لأن قلبه في أثقال العظمة. فإذا دام عليه، ضاق به والتمس تفرجاً وتخفيفاً، فيلجأ إلى هذه الأشياء التي هي في الأصل حق، حتى يكون مزاجاً للمؤمن.

ألا يرى أن رسول الله ﷺ لما أُسري به فانتهى إلى السدرة، وغشيها ما غشيها، قال: رأيت نوراً، ثم حال دونه فراش من ذهب، وأخذني كالثبات. فذاك مزاج له ليتحمل رؤية ذلك النور، كأنه لم يقدر على احتمال ذلك النور حتى مازجه بذلك الفراش فأطاق احتماله.

كذلك المؤمن البالغ إذا تراكمت على قلبه أثقال العظمة، التمس متنفساً ليقوى على احتمالها، فصير رسول الله ﷺ في حديثه هذا اللهو الملهي لقلبه حقاً وتخفيفاً عنه. فإنما صارت هذه الأشياء ملهية، لأن الرجل إذا رمى عن قوسه توخى بقلبه تسديد السهم وإصابته للهدف، فهو يجتهد في علم ذلك، ووضعه يده حيث وضع ففي ذلك مشغلة تلهي قلبه، ولا يخلو من ذلك. وفي إصابته حيث وضع شفاء للنفس وقوة للقلب، فسمي لهواً لأنه يلهيه. وذلك اللهو حق. وكذلك تأديبه الفرس حتى لا يحرن ولا يجمح، ويفهم شأن العنان، ويتعلم السير والوثبان، والوقوف والاستدارة، وفي ذلك مشغلة تلهيه، وذلك حق. وكذلك ملاعبته امرأته يريد بذلك تسكينها وعفتها عن الرجال. ففي ذلك ما يهيج عليه من الشهوة، ويلهيه.

ففي هذه الأشياء تفرج وخفة عن أثقال العظمة على قلب المؤمن، فيكون مزاجاً. والله أعلم بالصواب، وإليه المرجع والمآب.

هذا آخر كتاب نوادر الأصول في أحاديث الرسول ﷺ. والحمد لله على توفيق إتمامه. والصلاة والسلام على نبيه وحبيبه محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى آله الطاهرين وأصحابه أجمعين.

تمّ

الفهارس العامة
للجزء الرابع من كتاب
نوادر الأصول

١ ــ فهرس الآيات القرآنية
٢ ــ فهرس الأحاديث النبوية
٣ ــ فهرس الأعلام الخاصة بالجزء الرابع
٤ ــ فهرس الأعلام الخاصة بالأجزاء الأربعة
٥ ــ مراجع التحقيق
٦ ــ فهرس الموضوعات

١ ــ فهرس الآيات القرآنية

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
١	قال الله تعالى: « لقد خلقنا الإنسان في كبد. »	البلد	٤
٢	قال الله تعالى: « ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار. »	هود	١١٣
٣	قال الله تعالى: « والذين أوتوا العلم درجات. »	المجادلة	١١
٤	قال الله تعالى: « لا تأخذكم بهما رأفة في دين الله إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر. »	النور	٢
٥	قال الله تعالى: « إن إبراهيم لحليم. »	هود	٧٥
٦	قال الله تعالى: « فبشرناه بغلام حليم. »	الصافات	١٠١

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
٧	قال الله تعالى: « إن إبراهيم لحليم أواه منيب. »	هود	٧٥
٨	قال الله تعالى: « واقصد في مشيك. »	لقمان	١٩
٩	قال الله تعالى: « فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات. »	فاطر	٣٢
١٠	قال الله تعالى: « اعملوا آل داود شكراً. »	سبأ	١٣
١١	قال الله تعالى: « إن لله وإنا إليه راجعون. »	البقرة	١٥٦
١٢	قال الله تعالى: « وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها. »	هود	٦
١٣	قال الله تعالى: « ويحذركم الله نفسه. »	آل عمران	٢٨
١٤	قال الله تعالى: « واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه. »	البقرة	٢٣٥
١٥	قال الله تعالى: « يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم وأولادكم عدواً لكم فاحذروهم. »	التغابن	١٤

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
١٦	قال الله تعالى: « يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط. »	المائدة	٨
١٧	قال الله تعالى: « وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها كل في كتاب مبين. »	هود	٦
١٨	قال الله تعالى: « ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده. »	فاطر	٢
١٩	قال الله تعالى: « وإن يردك بخير فلا راد لفضله. »	يونس	١٠٧
٢٠	قال الله تعالى: « من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين من أنصار. »	المائدة	٧٢
٢١	قال الله تعالى: « أن اشكر لي ولوالديك إليّ المصير. »	لقمان	١٤
٢٢	قال الله تعالى: « ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعدّ له عذاباً عظيماً. »	النساء	٩٣
٢٣	قال الله تعالى: « ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم. »	البقرة	٢٢٤

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
٢٤	قال الله تعالى: « ولا تقف ما ليس به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولاً. »	الإسراء	٣٦
٢٥	قال الله تعالى: « أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله. »	النساء	٥٤
٢٦	قال الله تعالى: « ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة ومقتاً وساء سبيلاً. »	الإسراء	٣٢
٢٧	قال الله تعالى: « والسارق والسارقة. »	المائدة	٣٨
٢٨	قال الله تعالى: « والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم كتاب الله عليكم وأحلّ لكم ما وراء ذلكم. »	النساء	٢٤
٢٩	قال الله تعالى: « إنما المؤمنون أخوة. »	الحجرات	١٠
٣٠	قال الله تعالى: « محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم. »	الفتح	٢٩

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
٣١	قال الله تعالى: « ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وإنه لفسق. »	الأنعام	١٢١
٣٢	قال الله تعالى: « ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين. »	البقرة	٦٥
٣٣	قال الله تعالى: « ولا تعملون من عمل إلا كنا عليكم شهوداً إذ تفيضون فيه. »	يونس	٦١
٣٤	قال الله تعالى: « والله يعلم متقلبكم ومثواكم. »	محمد	١٩
٣٥	قال الله تعالى: « ألم يعلم بأن الله يرى. »	العلق	١٤
٣٦	قال الله تعالى: « لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً. »	النور	٦٣
٣٧	قال الله تعالى: « من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة. »	النحل	٩٧
٣٨	قال الله تعالى: « وإذا أصابهم البغي هم ينتصرون. »	الشورى	٣٩

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
٣٩	قال الله تعالى: « بل الإنسان على نفسه بصيرة ولو ألقى معاذيره. »	القيامة	١٤ ــ ١٥
٣٨	قال الله تعالى: « قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وسبحان الله وما أنا من المشركين. »	يوسف	١٠٨
٣٩	قال الله تعالى: « والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه. »	التوبة	١٠٠
٤٠	قال الله تعالى: « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم. »	آل عمران	٣١
٤١	قال الله تعالى: « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون. »	المائدة	٣٥
٤٢	قال الله تعالى: « امرأة فرعون إذ قالت رب ابن لي عندك بيتاً في الجنة ونجني من فرعون وعمله. »	التحريم	١١
٤٣	قال الله تعالى: « ومريم ابنت عمران التي أحصنت فرجها	التحريم	١٢

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
	فنفخنا فيه من روحنا وصدقت بكلمات ربها وكتبه. »		
٤٤	قال الله تعالى: « إن الله يبشرك بكلمة منه. »	آل عمران	٤٥
٤٥	قال الله تعالى: « وأمه صديقة. »	المائدة	٧٥
٤٦	قال الله تعالى: « إن هذا لشيء عجيب. قالوا أتعجبين من أمر الله. »	هود	٧٢ — ٧٣
٤٧	قال الله تعالى: « إن الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى ابن مريم وجيهاً في الدنيا والآخرة ومن المقربين ويكلم الناس في المهد وكهلا ومن الصالحين. »	آل عمران	٤٥، ٤٦
٤٨	قال الله تعالى: « رب أنى يكون لي ولد ولم يمسسني بشر. »	آل عمران	٤٧
٤٩	قال الله تعالى: « إن النفس لأمارة بالسوء. »	يوسف	٥٣
٥٠	قال الله تعالى: « أبق إلى الفلك المشحون. »	الصافات	١٤٠

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
٥١	قال الله تعالى: « والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين. »	العنكبوت	٦٩
٥٢	قال الله تعالى: « أمن يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض. »	النمل	٦٢
٥٣	قال الله تعالى: « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم. »	المائدة	٩٢
٥٤	قال الله تعالى: « رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري. »	طه	٢٥
٥٥	قال الله تعالى: « وإن الدار الآخرة لهي الحيوان. »	العنكبوت	٦٤
٥٦	قال الله تعالى: « وجعلنا من الماء كل شيء حي. »	الأنبياء	٣٠
٥٧	قال الله تعالى: « وأنزلنا من السماء ماء مباركاً فأنبتنا به جنات وحب الحصيد. »	ق	٩
٥٨	قال الله تعالى: « ومن آياته أنك ترى الأرض خاشعة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت إن الذي أحياها لمحيي الموتى. »	فصلت	٣٩

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
٥٩	قال الله تعالى: « أحيينا به بلدة ميتاً. »	ق	١١
٦٠	قال الله تعالى: « وجاهـدوا في الله حق جهـاده. »	الحج	٧٨
٦١	قال الله تعالى: « إني أرى ما لا ترون إني أخاف الله. »	الأنفال	٤٨
٦٢	قال الله تعالى: « كلا لو تعلمون علـم اليقيـن لتـرون الجحيم ثم لترونها عين اليقين. »	التكاثر	٥ ـــ ٧
٦٣	قال الله تعالى: « بقية الله خير لكم. »	هود	٨٦
٦٤	قال الله تعالى: « ويا قوم استغفروا ربكم. »	هود	٥٢
٦٥	قال الله تعالى: « ويا قوم لا يجرمنَّكم شقاقي. »	هود	٨٩
٦٦	قال الله تعالى: « قالوا يا شعيب ما نفقه كثيـراً ممـا تقول. »	هود	٩١
٦٧	قال الله تعالى: « فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره. ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره. »	الزلزلة	٧ ـــ ٨
٦٨	قال الله تعالى: « أشتاتاً ليروا أعمالهم. »	الزلزلة	٦

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
٦٩	قال الله تعالى: « ونضع الموازين القسط ليوم القيامة. »	الأنبياء	٤٧
٧٠	قال الله تعالى: « وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها. »	هود	٦
٧١	قال الله تعالى: « وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه. »	سبأ	٣٩
٧٢	قال الله تعالى: « زين للناس حب الشهوات من النساء... »	آل عمران	١٤
٧٣	قال الله تعالى: « إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملاً. »	الكهف	٧
٧٤	قال الله تعالى: « إنا لا نضيع أجر من أحسن عملاً. »	الكهف	٣٠
٧٥	قال الله تعالى: « إن الله لا يضيع أجر المحسنين. »	التوبة	١٢٠
٧٦	قال الله تعالى: « وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون. »	الذاريات	٥٦
٧٧	قال الله تعالى: « ما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير. »	الشورى	٣٠

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
٧٨	قال الله تعالى: « وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو، وإن يردك بخير فلا راد لفضله. »	الأنعام	١٧
٧٩	قال الله تعالى: « لأنتم أشد رهبة في صدروهم من الله، ذلك بأنهم قوم لا يفقهون. »	الحشر	١٣
٨٠	قال الله تعالى: « هم الذين يقولون لا تنفقوا على مَنْ عند رسول الله حتى ينفضُّوا ولله خزائن السموات والأرض ولكن المنافقين لا يفقهون. »	المنافقون	٧
٨١	قال الله تعالى: « ادعوني أستجب لكم. »	غافر	٦٠
٨٢	قال الله تعالى: « قد أجيبت دعوتكما فاستقيما ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون. »	يونس	٨٩
٨٣	قال الله تعالى: « هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين واجعلنا للتقين إماماً. »	الفرقان	٧٤
٨٤	قال الله تعالى: « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن وداً. »	مريم	٩٦

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
٨٥	قال الله تعالى: « وألقيت عليك محبة مني. »	طه	٣٩
٨٦	قال الله تعالى: « وتركنا عليه في الآخرين. »	الصافات	١٠٨،٧٨ ١١٩، ١٢٩
٨٧	قال الله تعالى: « تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض. »	القصص	٨٣
٨٨	قال الله تعالى: « ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا. »	آل عمران	١٨٨
٨٩	قال الله تعالى: « واجعل لي لسان صدق في الآخرين. »	الشعراء	٨٤
٩٠	قال الله تعالى: « ورفعنا لك ذكرك. »	الانشراح	٤
٩١	قال الله تعالى: « إن إبراهيم كان أمة. »	النحل	١٢٠
٩٢	قال الله تعالى: « وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس. »	البقرة	١٤٣
٩٣	قال الله تعالى: « إن تبدوا الصدقات فنعمّا هي... »	البقرة	٢٧١
٩٤	قال الله تعالى: « فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيراً. »	النور	٣٣

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
٩٥	قال الله تعالى: « إني أحببت حب الخير عن ذكر ربي. »	ص	٣٢
٩٦	قال الله تعالى: « وإنه لحب الخير لَشديدٌ. »	العاديات	٨
٩٧	قال الله تعالى: « كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك... »	البقرة	١٨٠
٩٨	قال الله تعالى: « هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب. »	ص	٣٩
٩٩	قال الله تعالى: « فسخرنا له الريح تجري بأمره... »	ص	١٣٦
١٠٠	قال الله تعالى: « ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياماً. »	النساء	٥
١٠١	قال الله تعالى: « نعم العبد إنه أواب. »	ض	٣٠ — ٤٠
١٠٢	قال الله تعالى: « وإن له عندنا لزلفى وحسن مآب. »	ص	٤٠
١٠٣	قال الله تعالى: « ومن ذريته داود وسليمان. »	الأنعام	٨٤
١٠٤	قال الله تعالى: « أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده. »	الأنعام	٩٠

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
١٠٥	قال الله تعالى: « يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون. »	المنافقون	٩
١٠٦	قال الله تعالى: « سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق. »	الأعراف	١٤٦
١٠٧	قال الله تعالى: « من قبل أن نطمس وجوهاً فنردها على أدبارها. »	النساء	٤٧
١٠٨	قال الله تعالى: « يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم إذ يبيتون ما لا يرضي من القول. »	النساء	١٠٨
١٠٩	قال الله تعالى: « قال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى. »	طه	٥٠
١١٠	قال الله تعالى: « وله من في السموات والأرض كل له قانتون. »	الروم	٢٦
١١١	قال الله تعالى: « هو الذي خلق لكم ما في الأرض	البقرة	٢٩ ـــ ٣٣

رقم الآية	السورة	الآية	رقم مسلسل
		جميعاً... » إلى قوله: « قال يا آدم أنبئهم بأسمائهم. »	
١٣	الجاثية	قال الله تعالى: « وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعاً منه. »	١١٢
١٥٩	الأعراف	قال الله تعالى: « ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون. »	١١٣
٢٢٢	البقرة	قال الله تعالى: « إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين. »	١١٤
٢٦	ص	قال الله تعالى: « يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض... » إلى قوله: « بما نسوا يوم الحساب. »	١١٥
٥٣	الأنفال	قال الله تعالى: « ذلك بأن الله لم يك مغيراً نعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم. »	١١٦
١٢١	النحل	قال الله تعالى: « شاكراً لأنعمه إجتباه وهداه. »	١١٧
١٤٥	آل عمران	قال الله تعالى: « وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله. »	١١٨

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
١١٩	قال الله تعالى: «وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً.»	آل عمران	٨٣
١٢٠	قال الله تعالى: «أهم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا.»	الزخرف	٣٢
١٢١	قال الله تعالى: «إن علينا جمعه وقرآنه.»	القيامة	١٧
١٢٢	قال الله تعالى: «وإنا له لحافظون.»	الحجر	٩
١٢٣	قال الله تعالى: «ونقلب أفئدتهم وأبصارهم.»	الأنعام	١١٠
١٢٤	قال الله تعالى: «ما كذب الفؤاد ما رأى.»	النجم	١١
١٢٥	قال الله تعالى: «من أنبأك هذا قال نبأني العليم الخبير.»	التحريم	٣
١٢٦	قال الله تعالى: «ولنعلمه من تأويل الأحاديث.»	يوسف	٢١
١٢٧	قال الله تعالى: «وما جعل عليكم في الدين من حرج.»	الحج	٧٨
١٢٨	قال الله تعالى: «وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات.»	البقرة	٢٥

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
١٢٩	قال الله تعالى: « بشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم. »	يونس	٢
١٣٠	قال الله تعالى: « ادعوا الله مخلصين له الدين. »	غافر	١٤
١٣١	قال الله تعالى: « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم. »	المائدة	٥٤
١٣٢	قال الله تعالى: « يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم. »	البقرة	١٠٥
١٣٣	قال الله تعالى: « فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان. »	البقرة	١٨٦
١٣٤	قال الله تعالى: « ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم. »	الحجر	٨٧
١٣٥	قال الله تعالى: « ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها. »	الإسراء	١١٠
١٣٦	قال الله تعالى: « فبما رحمة من الله لنت لهم، ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم... »	آل عمران	١٥٩

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
١٣٨	قال الله تعالى: « فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية. »	النساء	١٥٥
١٣٩	قال الله تعالى: « واذكر اسم ربك وتبتل إليه تبتيلاً رب المشرق والمغرب لا إله إلا هو فاتخذه وكيلاً. »	المزمل	٨
١٤٠	قال الله تعالى: « كزرع أخرج شطأه فآزره. »	الفتح	٢٩
١٤١	قال الله تعالى: « قد أفلح من تزكى. »	الأعلى	١٤
١٤٢	قال الله تعالى: « ومن تزكى فإنما يتزكى لنفسه. »	فاطر	١٨
١٤٣	قال الله تعالى: « ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكى منكم من أحد أبداً ولكن الله يزكي من يشاء. »	النور	٢١
١٤٤	قال الله تعالى: « ومن يأته مؤمناً قد عمل الصالحات فأولئك لهم الدرجات العلى. »	طه	٧٥
١٤٥	قال الله تعالى: « ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين. »	المنافقون	٨

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
١٤٦	قال الله تعالى: « سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين. »	الصافات	١٨٠، ١٨٢
١٤٧	قال الله تعالى: « ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون. »	الأعراف	١٥٩
١٤٨	قال الله تعالى: « يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم. »	النساء	٥٩
١٤٩	قال الله تعالى: « فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين، فلما نجاهم إلى البر إذ هم يشركون ليكفروا بما آتيناهم وليتمتعوا فسوف يعلمون. »	العنكبوت	٦٥، ٦٦
١٥٠	قال الله تعالى: « أنزل من السماء ماء فسلكه ينابيع في الأرض. »	الزمر	٢١
١٥١	قال الله تعالى: « وفجرنا فيها من العيون. »	القمر	١٢
١٥٢	قال الله تعالى: « أفرأيتم ما تحرثون، أنتم تزرعونه أم نحن الزارعون. »	الواقعة	٦٣، ٦٤

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
١٥٣	قال الله تعالى: « هو الذي جعل لكم من الشجر الأخضر ناراً. »	يس	٨٠
١٥٤	قال الله تعالى: « أفرأيتم النار التي تورون، أأنتم أنشأتم شجرتها أم نحن المنشئون نحن جعلناها تذكرة ومتاعاً للمقوين. »	الواقعة	٧١ ــ ٧٣
١٥٥	قال الله تعالى: « ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى. »	الزمر	٣
١٥٦	قال الله تعالى: « أتعبدون من دون الله ما لا يملك لكم ضراً ولا نفعاً. »	المائدة	٧٦
١٥٧	قال الله تعالى: « أف لكم ولما تعبدون من دون الله. »	الأنبياء	٦٧
١٥٨	قال الله تعالى: « وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم. »	البقرة	١٦٣
١٥٩	قال الله تعالى: « إن في خلــق السمــوات والأرض واختلاف الليل والنهار... » إلى قوله: « لآيات لقوم يعقلون. »	البقرة	١٦٤
١٦٠	قال الله تعالى: « ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من	المؤمنون	٩١

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
	إله إذاً لذهب كل إله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض سبحان الله عما يصفون. »		
١٦١	قال الله تعالى:		
	« وأنزلنا من السماء ماء فاسقيناكموه. »	الحجر	٢٢
١٦٢	قال الله تعالى:		
	« قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله. »	آل عمران	٣١
١٦٣	قال الله تعالى:		
	« زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين. »	آل عمران	١٤
١٦٤	قال الله تعالى:		
	« فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً. »	الكهف	١١٠
١٦٥	قال الله تعالى:		
	« فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى. »	طه	١٣٣
١٦٦	قال الله تعالى:		
	« فورب السماء والأرض إنه لحق مثل ما أنكم تنطقون. »	الذاريات	٢٣
١٦٧	قال الله تعالى:		
	« وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين... »	النور	٣٢
١٦٨	قال الله تعالى:		
	« قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا. »	يونس	٥٨

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
١٦٩	قال الله تعالى: « فكلاً أخذنا بذنبه فمنهم من أرسلنا عليه حاصباً، ومنهم من أخذته الصيحة ومنهم من خسفنا به الأرض ومنهم من أغرقنا. »	العنكبوت	٤٠
١٧٠	قال الله تعالى: « وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين. »	الأنبياء	١٠٧
١٧١	قال الله تعالى: « يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء. »	إبراهيم	٢٧
١٧٢	قال الله تعالى: « وما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب... »	آل عمران	١٧٩
١٧٣	قال الله تعالى: « ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين. »	العنكبوت	١ ــ ٣
١٧٤	قال الله تعالى: « ولكم الله ربكم لا إله إلا هو خالق كل شيء. »	الأنعام	١٠٢

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
١٧٥	قال الله تعالى: « وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون. »	الذاريات	٥٦
١٧٦	قال الله تعالى: « ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله. »	ص	٢٦
١٧٧	قال الله تعالى: « وورث سليمان داود. »	النمل	١٦
١٧٨	قال الله تعالى: « فهب لي من لدنك ولياً يرثني ويرث من آل يعقوب. »	مريم	٥
١٧٩	قال الله تعالى: « وتلك الأمثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون. »	العنكبوت	٤٣
١٨٠	قال الله تعالى: « وما يعقلها إلا العالمون. »	العنكبوت	٤٣
١٨١	قال الله تعالى: « وإن لنا للآخرة والأولى. »	الليل	١٣
١٨٢	قال الله تعالى: « والعاقبة للمتقين. »	الأعراف	١٢٨
١٨٣	قال الله تعالى: « لا تفرح إن الله لا يحب الفرحين. »	القصص	٧٦
١٨٤	قال الله تعالى: « وفرحوا بالحياة الدنيا وما الحياة الدنيا في الآخرة إلا متاع. »	الرعد	٢٦

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
١٨٥	قال الله تعالى: « قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون. »	يونس	٥٨
١٨٦	قال الله تعالى: « وإن الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون. »	العنكبوت	٦٤
١٨٧	قال الله تعالى: « زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين... » إلى قوله: « والمستغفرين بالأسحار. »	آل عمران	١٤ ـــ ١٧
١٨٨	قال الله تعالى: « اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة... »	الحديد	٢٠
١٨٩	قال الله تعالى: « وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور. »	آل عمران	١٨٥
١٩٠	قال الله تعالى: « إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها... »	الكهف	٧
١٩١	قال الله تعالى: « ليبلوكم أيكم أحسن عملاً. »	هود	٧
١٩٢	قال الله تعالى: « إنما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء... » إلى قوله: « والله يدعو إلى دار السلام. »	يونس	٢٤ ـــ ٢٥

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
١٩٣	قال الله تعالى: «أيكم يأتيني بعرشها...» إلى قوله: ليبلوني ءأشكر أم أكفر.»	النمل	٣٨ ــ ٤٠
١٩٤	قال الله تعالى: «ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلاً.»	الإسراء	٧٢
١٩٥	قال الله تعالى: «تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً.»	القصص	٨٣
١٩٦	قال الله تعالى: «إن يشأ يسكن الريح فيظللن رواكد على ظهره.»	الشورى	٣٣
١٩٧	قال الله تعالى: «وإذ نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة.»	الأعراف	١٧١
١٩٨	قال الله تعالى: «وقوموا لله قانتين.»	البقرة	٢٣٨
١٩٩	قال الله تعالى: «يا مريم اقنتي لربك.»	آل عمران	٤٣
٢٠٠	قال الله تعالى: «وألزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها.»	الفتح	٢٦
٢٠١	قال الله تعالى: «سبح اسم ربك الأعلى.»	الأعلى	١

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
٢٠٢	قال الله تعالى: « وأن إلى ربك المنتهى. »	النجم	٤٢
٢٠٣	قال الله تعالى: « حبب إليكم الإيمان وزينه في قلوبكم. »	الحجرات	٧
٢٠٤	قال الله تعالى: « ختم الله على قلوبهم. »	البقرة	٧
٢٠٥	قال الله تعالى: « أم على قلوب أقفالها. »	محمد	٢٤
٢٠٦	قال الله تعالى: « أولئك كتب في قلوبهم الإيمان. »	المجادلة	٢٢
٢٠٧	قال الله تعالى: « أولئك الذين طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم. »	محمد	١٦
٢٠٨	قال الله تعالى: « من حمأ مسنون. »	الحجر	٢٦
٢٠٩	قال الله تعالى: « ووصينا الإنسان بوالديه... » إلى قوله: « وعد الصدق الذي كانوا يوعدون. »	الأحقاف	١٥ ــ ١٦
٢١٠	قال الله تعالى: « وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم... »	الأعراف	١٧٢
٢١١	قال الله تعالى: « إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك	الأنبياء	١٠١، ٢٠١

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
	عنها مبعدون لا يسمعون حسيسها وهم فيما اشتهت أنفسهم خالدون. »		
٢١٢	قال الله تعالى: « إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار ولن تجد لهم نصيراً إلا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله فأولئك مع المؤمنين... »	النساء	١٤٥، ١٤٦
٢١٣	قال الله تعالى: « الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون. »	الأنعام	٨٢
٢١٤	قال الله تعالى: « إن الشرك لظلم عظيم. »	لقمان	١٣
٢١٥	قال الله تعالى: « إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا... »	الأحقاف	١٣
٢١٦	قال الله تعالى: « ما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير. »	الشورى	٣٠
٢١٧	قال الله تعالى: « إن الله يدافع عن الذين آمنوا إن الله لا يحب كل خوان كفور. »	الحج	٣٨
٢١٨	قال الله تعالى: « وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون. »	المؤمنون	٩٧

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
٢١٩	قال الله تعالى: « يا هامان ابن لي صرحاً لعلي أبلغ الأسباب. »	غافر	٣٦
٢٢٠	قال الله تعالى: « تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً. »	القصص	٨٣
٢٢١	قال الله تعالى: « وهو الذي جعلكم خلائف الأرض ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليبلوكم فيما آتاهم. »	الأنعام	١٦٥
٢٢٢	قال الله تعالى: « وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها كل في كتاب مبين. »	هود	٦
٢٢٣	قال الله تعالى: « كأنهم إلى نصب يوفضون. »	المعارج	٤٣
٢٢٤	قال الله تعالى: « وإنك لعلى خلق عظيم. »	القلم	٤
٢٢٥	قال الله تعالى: « فلا تكونن من الجاهلين. »	الأنعام	٣٥
٢٢٦	قال الله تعالى: « فإنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور. »	الحج	٤٦

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
٢٢٧	قال الله تعالى: « إن المبذرين كانوا إخوان الشياطين. »	الإسراء	٢٧
٢٢٨	قال الله تعالى: « ولا تحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيراً لهم بل هو شر لهم سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة. »	آل عمران	١٨٠
٢٢٩	قال الله تعالى: « ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين. »	النساء	٦٩
٢٣٠	قال الله تعالى: « وإن الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون. »	العنكبوت	٦٤
٢٣١	قال الله تعالى: « قل يا أيها الذين هادوا إن زعمتم أنكم أولياء لله من دون الناس فتمنوا الموت إن كنتم صادقين ولا يتمنونه أبداً بما قدمت أيديهم. »	الجمعة	٦ — ٧
٢٣٢	قال الله تعالى: « وأنزلنا من السماء ماء طهوراً لنحيي به بلدة ميتاً. »	الفرقان	٤٨ — ٤٩

٢ ــ فهرس الأحاديث النبوية

رقم مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
١	قال ﷺ: « ما رزق عبد شيئاً أفضل من إيمان صلب. »	٣
٢	قال ﷺ: « إن لله في الأرض أواني ألا وهي القلوب، وأحبها إلى الله أرقاها وأصفاها وأصلبها. »	٤
٣	قال ﷺ: « خير ما ألقى في القلب اليقين ». وقال: « ما أعطيت أمة من اليقين ما أعطيت أمتي. »	٥
٤	قال ﷺ: « إن يوماً لا أزداد فيه علماً يقربني إلى الله تعالى لا بورك لي في طلوع شمس ذلك اليوم. »	٦
٥	قال ﷺ: « والذي نفسي بيده لو دعت الله أن يخزيه لأخزاه، ولكنها دعت أن ينظر فنظر. »	٧

رقم مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
٦	قال ﷺ: « لو كان جريج الراهب فقيهاً عالماً لعلم أن إجابة أمه من عبادة ربه. »	٨
٧	قال ﷺ: « إن سياحة أمتي الغزو في سبيل الله، والعمرة، والحج. »	٨
٨	قال ﷺ: « يا عثمان فإن صدقتك يوماً بيوم وتكف نفسك وعيالك وترمم المسكين واليتيم فتطعمه أفضل من ذلك. »	٨
٩	قال ﷺ: « إني لم أرسل بالرهبانية إن خير الدين عند الله الحنيفية السمحة وإنما هلكت من قبلكم من أهل الكتاب بالتشديد، فتلك بقاياهم في الصوامع والديار، اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً. »	١٠
١٠	قال الله تعالى: « لو كانت فاطمة بنت محمد سرقت لقطعتها. » ثم نزل من المنبر فقطعها.	١١
١١	قال ﷺ: « من كان فيه ثلاث خصال فقد أوتي ما أوتي آل داود: خشية الله في السر والعلانية، والقصد في الغنى والفقر، والعدل في الغضب والرضا. »	١٢
١٢	قال ﷺ: « إذا أنعم الله على عبده، أحب أن يرى أثر ذلك عليه. »	١٤

رقم مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
	وقال: « الحمد لله الذي كاساني ما أواري به عورتي، وأتجمل به في الناس. »	
١٣	قال ﷺ: « من كتم مصيبته أربعين يوماً يخرج من الذنوب كيوم ولدته أمه. » وقال: « نعوذ بالله من طمع يهدي إلى طبع. »	١٥
١٤	قال ﷺ: « قال الله تعالى: من رجا غيري وكلته إليه ومن وكلته إليه، فليستعد للفتنة والبلاء. »	١٥
١٥	قال ﷺ: « اعدلوا بين أولادكم في النحب كما تحبون أن تعدلوا بينكم في البر واللطف. »	١٦
١٦	قال ﷺ: « من السرف أن تأكل كل ما شئت ». وقال: « إن النفس إذا أطعمتها طمعت، وإن آيستها أيست، وإن فوضت إليها ضيعت. »	١٧
١٧	قال ﷺ: « لا يبلغ العبد ذروة الإيمان حتى يحب في الله ويبغض في الله. »	١٨
١٨	قال ﷺ: « المؤمن في سبعين حجاباً من نور، فإذا عمل خطيئة ثم تناساها حتى يعمل أخرى، هتك عنه حجاباً، فإذا عمل كبيرة هتك عنه الحجب كلها إلا حجاب الحياء. »	٢٢

رقم الصفحة	الحديث	رقم مسلسل
٢٣	قال ﷺ: « أتدرون من السابقون إلى ظل الله يوم القيامة ؟ قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: الذين إذا أعطوا الحق قبلوه. وإذا سئلوا بذلوه، وحكموا الناس كحكمهم لأنفسهم. »	١٩
٢٤	قال ﷺ: « لو خشع قلبه لخشعت جوارحه. »	٢٠
٢٥	قال ﷺ: « من استغنى بالله أغناه الله » وقال: « ليس الغنى عن كثرة العرض إنما الغنى غنى النفس. »	٢١
٢٩	قال ﷺ: « إذا وجدت تلك فاطعن اصبعك هذا ـــ يعني السبابة ـــ في فخذك اليسرى، وقل: بسم الله. فانها سكين الشيطان أو مدية الشيطان. »	٢٢
٣٠	قال ﷺ: « ذاك شيطان يقال له: خنزب. فإذا أحسست بشيء منه فاتفل عن شمالك ثلاثاً، ثم تعوذ بالله منه. »	٢٣
٣٠	قال ﷺ: « الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم. »	٢٤
٣٢	قال ﷺ: « الشيطان ملتقم قلب ابن آدم، فإذا ذكر الله خنس عنه. وإذا نسي الله التقم قلبه. »	٢٥
٣٣	قال ﷺ: « كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء إلا مريم	٢٦

رقم مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
	بنت عمران وآسية بنت مزاحم. وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على الطعام. »	
٢٧	قال ﷺ: « اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله. »	٣٥
٢٨	قال ﷺ: قال الله تعالى: « ما تقرب اليَّ عبدي بمثل أداء فرائض، وإنه ليتقرب إليَّ بعد ذلك بالنوافل حتى أحبه. فإذا أحببته كنت سمعه الذي به يسمع وبصره الذي به يبصر، ولسانه الذي به ينطق ويده التي بها يبطش... إلى آخر ما قال: فبي يستعمل هذه الأشياء قال. ﷺ عندما سئل عن الجمال فقال: صواب القول بالحق. قال: فما الكمال ؟ قال: حسن الفعال بالصدق. »	٣٥
٣٠	قال ﷺ: « إن لله مائة وسبعة عشر خلقاً من أتى بواحدة منهن دخل الجنة. »	٣٩
٣١	قال ﷺ: « من أدرك التكبيرة الأولى في صلاة الجماعة أربعين يوماً كتب له عتق من النار. »	٤٢
٣٢	قال ﷺ: « من صلى أربعين يوماً في جماعة لا تفوته الركعة الأولى كتب له عتق من النار. »	٤٢
٣٣	قال ﷺ: « بعثت لأتمم مكارم الأخلاق. »	٤٣

رقم مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
٣٤	قال ﷺ: « إن لكل دين خلقاً وخلق الإسلام الحياء. » وقال: « الخلق وعاء الدين. »	٤٥
٣٥	قال ﷺ: « إن المرأة فضلت على الرجل بتسعة وتسعين جزءاً من الشهوة، وفضلت من الحياء بتسعة وتسعين جزءاً لتكسر تلك الشهوات ما فضلت به من أجزاء الحياء. »	٤٦
٣٦	قال ﷺ للأشج: « فيك خصلتان يحبهما الله ورسوله قال: وما هما يا رسول الله ؟ قال: الأناة والتؤدة. قال: يا نبي الله، أجبلت عليه أم تخلقاً مني ؟ قال: بل جبلت عليه. فقال: الحمد لله الذي جبلني على ما يحب الله ورسوله. »	٤٧
٣٧	قال ﷺ: « قلة الحياء كفر ». ووصفه أنس بن مالك فقال: كان رسول الله ﷺ أشد حياءً من العذارى.	٤٨
٣٨	قال ﷺ: « أربع من كن فيه حرمه الله تعالى على النار، وحفظه من الشيطان: من ملك نفسه حين يرغب وحين يرهب، وحين يغضب وحين يشتهي. » وأربع من كن فيه نشر الله عليه رحمته وأدخله في محبته، من آوى مسكيناً، ورحم ضعيفاً ورفق بالمملوك، وأنفق على الوالدين. »	٥٠
٣٩	قال ﷺ: « ألا إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله،	٥٥

رقم الصفحة	الحديث	رقم مسلسل
	وإذا فسدت، فسد الجسد كله، ألا وهي القلب. »	
٥٦	قال ﷺ: « الجهاد جهادان وأفضلهما جهاد النفس. »	٤٠
٥٨	قال ﷺ: « أفضل العبادة الفقه، وأفضل الدين الورع. »	٤١
٥٨	قال ﷺ: « ما عبد الله بشيء أفضل من فقه في دين، ولفقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد، ولكل شيء عماد، وعماد هذا الدين الفقه. »	٤٢
٥٨	قال ﷺ: « من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين. »	٤٣
٦٤	قال ﷺ: « لا يزال العبد بخير ما لم يستعجل ربه ». وقيل: كيف يستعجل ربه يا رسول الله، فقال: « يقول: دعوت فلم تستجب لي. »	٤٤
٦٤	قال ﷺ: « إذا دعا العبد قال الله تعالى: يا جبرائيل أحبس حاجة عبدي، فإني أحب صوته. وقد أجبته إلى ما سأل. »	٤٥
٦٦	قال ﷺ: « خلق الله آدم عليه السلام من تراب، وعجنه بماء من ماء الجنة، فلم يكن يصلح له مكان يليق به من هذه المكارم إلا داره. »	٤٦

رقم مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
٤٧	قال ﷺ: « إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم. » قالوا: ومنك يا رسول الله ؟ قال: « ومني، إلا أن الله أعانني عليه فأسلم ».	٦٧
٤٨	قال ﷺ: إذا دخل الخلاء: « اللهم أذهب عني الرجس النجس الخبيث المخبث الشيطان الرجيم ». فإذا خرج، قال: الحمد لله الذي أذهب عني الأذى وعافاني. »	٦٨
٤٩	قال ﷺ: « لك أجران، أجر السر، وأجر العلانية ». وقال: « خير أعمالكم التي تحبون أن يعلم بها. »	٧١
٥٠	قال ﷺ: « السر أفضل من العلانية. والعلانية أفضل لمن أراد به الاقتداء. »	٧١
٥١	قال ﷺ: « يا أبي إن ربي أرسل إليّ أن أقرأ القرآن على حرف فرددت إليه، أي ربي، هون على أمتي. فرده إليّ الثانية أن أقرأ على حرفين فقلت: يا ربي هون على أمتي فرده إليَّ الثالثة أن اقرأه على سبعة أحرف ولك بكل ردة رددتها مسألة تسألينها. فقلت: اللهم اغفر لأمتي مرتين. وأخرت الثالثة إلى يوم يرغب إلي فيه الخلق. »	٧٣
٥٢	قال ﷺ: « كيف أصبحت يا حارثة ؟ قال: مؤمناً حقاً. قال: ما	٧٤

رقم مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
	حقيقة إيمانك ؟ قال: كأني انظر إلى الله فوق عرشه. وفي رواية: كأني أنظر إلى عرش ربي بارزاً. »	
٥٣	قال ﷺ: « ألا إن الدين هو النصيحة. ثلاث مرات. قيل: لمن ؟ قال: لله ولكتابه، ولأمة المسلمين وعامتهم. »	٧٦
٥٤	قال ﷺ: « خيار عباد الله الذين يحببون الله إلى عباده ويحببون العباد إلى الله، ويمشون لله في الأرض. »	٧٥
٥٥	قال ﷺ: « لما خلق الله الأرض جعلت تميد فخلق الجبال فألقى عليها فاستقرت فتعجبت الملائكة من شدة الجبال. فقالت: يا رب هل من خلقك شيء أشد من الجبال ؟ قال: نعم، الحديد. قالت: يا رب هل من خلقك شيء أشد من الحديد ؟ قال: نعم، النار. قالت يا رب: هل من خلقك شيء أشد من النار ؟ قال: نعم، الماء. قالت: يا رب، هل من خلقك شيء أشد من الماء ؟ قال: نعم التراب. قالت: يا رب هل من خلقك شيء أشد من التراب ؟ قال: نعم الريح. قالت: يا رب هل من خلقك شيء أشد من الريح ؟ قال: نعم الإنسان. ثم قال: خلق الإنسان يغلب الريح يتقيها بيده، ثم خلق النوم يغلب الإنسان، ثم خلق الهم يغلب النوم. فأشد خلق ربك الهم. »	٧٧
٥٦	قال ﷺ: « ليس أحد منكم ينجيه عمله ». قالوا: ولا أنت يا رسول	٧٨

رقم مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
	الله قال: « ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته. »	
٥٧	قال ﷺ: « إن لله ملائكة موكلين بأرزاق بني آدم، ثم قال لهم: أيما عبد وجدتموه جعل الهم هماً واحداً فضمنوا رزقه السموات والأرضين والطير وبني آدم. »	٧٩
٥٨	قال ﷺ: « من أحب أن يعلم ما منزلته عند الله فلينظر ما منزلة ربه عنده فإن الله ينزل العبد من نفسه حيث أنزله العبد من ربه. »	٧٩
٥٩	قال ﷺ: « أولياء الله الذين إذا رؤوا ذكر الله. »	٨٠
٦٠	قال ﷺ: « من هاب الله أهاب الله منه كل شيء. ومن خاف الله أخاف الله منه كل شيء ؟. »	٨٠
٦١	قال ﷺ: « إن الله أعطى المؤمن المحبة والمهابة في صدور الصالحين. »	٨١
٦٢	قال ﷺ: « إن لله عباداً ليسوا بأنبياء ولا شهداء يغبطهم النبيون والشهداء لمكانهم وقربهم من الله تعالى. »	٨٢
٦٣	قال ﷺ: « إن الله تعالى إذا أحب عبداً أثنى عليه من الخير مثل	٨٣

رقم مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
	عمله سبع مرات، وإذا أبغض عبداً أثنى عليه مثل عمله من الشر سبع مرات. »	
٦٤	قال ﷺ: « إن الله إذا أحب عبداً أثنى عليه بسبعة أضعاف من الخير لم يعمله، وإذا أبغض عبداً أثنى عليه بسبعة أضعاف من الشر لم يعمله. »	٨٣
٦٥	قال ﷺ: « هل تدرون من المؤمن.. ؟ قالوا الله ورسوله أعلم. قال: المؤمن من لا يموت حتى يملأ مسامعه مما يحب، ولو أن عبداً اتقى الله في بيت في جوف بيت الى سبعين بيتاً على كل بيت باب من حديد ألبسه الله تعالى رداء عمله حتى يتحدث به الناس ويزيدون والكلام مثل ذلك في فجوره، قيل: وكيف يزيدون يا رسول الله.. ؟ قال: إن التقي لو استطاع أن يزيد في بره لزاد والفاجر لو يستطيع أن يزيد في فجوره لزاد. »	٨٣
٦٦	قال ﷺ: « نية المؤمن أبلغ من علمه. »	٨٣
٦٧	قال ﷺ: « يقول الله عز وجل لعبده يوم القيامة: عبدي عبدتني أكرمك الناس ووضعوك فوق رؤوسهم، زهدت في الدنيا راحة تعجلتها هل واليت لي ولياً أو عاديت لي عدواً.. ؟. »	٨٤

رقم الصفحة	الحديث	رقم مسلسل
٨٤	قال ﷺ: « يؤتى يوم القيامة بعبد محسن في نفسه لا يرى أن له سيئة فيقال له: هل كنت توالي أوليائي، قال: يا رب كنت من الناس سلماً. قال: فهل كنت تعادي أعدائي.. ؟ قال يا رب إني لم أكن أحب أن يكون بيني وبين أحد شيء فيقول: وعزتي لا ينال رحمتي من لم يوال أوليائي ولم يعاد أعدائي. »	٦٨
٨٥	قال ﷺ: لمعاذ بن جبل: « ما يمنعك أن تعيش حميداً وتموت فقيراً، وإنما بعثت لأتمم محاسن الأخلاق. »	٦٩
٨٤	قال ﷺ: « ليس المؤمن أن يذل نفسه. وقال: طوبى لمن تواضع في غير مذلة. »	٧٠
٨٦	قال ﷺ: « ليس الزهادة في الدنيا بتحريم الحلال ولا إضاعة المال، ولكن الزهادة أن لا تكون بشيء مما في يدك أوثق منك مما في يد الله تعالى، وأن يكون ثواب المصيبة أحب إليك من أن لو نفيت عنك المصيبة ولكل حق حقيقة ولا يبلغ العبد حقيقة الإيمان حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وأن ما أخطأه لم يكن ليصيبه، ولا يبلغ العبد حقيقة الإخلاص حتى لا يحب أن يحمد على شيء عمل لله عز وجل. »	٧١

رقم مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
٧٢	قال ﷺ:	
	« للجنازة التي مرت عليه وشهدوا لها بالخير وجبت، ثم مرت به أخرى فأثنوا عليها شراً فقال: وجبت فقلنا يا رسول الله قلت: وجبت. قال: إن المؤمنين شهود الله في الأرض إذا شهدوا للعبد بخير أوجب الله له الجنة وإذا شهدوا للعبد بشر أوجب الله له النار. وما من عبد يشهد له أمة إلا قبل الله شهادتهم. »	٨٦
٧٣	قال ﷺ:	
	« ما من مسلم يوضع في قبره فيثني عليه ثلاثة أهل بيت من جيرانه خيراً إلا قال الله تعالى لملائكته قد قبلت شهادة عبادي لعبدي فيما ظهر، وغفرت لهم ما لا يعلمون. »	٨٧
٧٤	قال ﷺ:	
	« إن عمل السر من التطوع يفضل العلانية بسبعين ضعفاً. وقال صلاة الرجل في جماعة — يعني الفريضة — تزيد على صلاته وحده بخمس وعشرين درجة. »	٨٨
٧٥	قال ﷺ:	
	« الإيمان حلو نزه فنزهوه. وقال: والذي نفسي بيده ما نقصت صدقة مالاً قط. »	٨٩
٧٦	قال ﷺ:	
	« لو أن أم اسماعيل لم تغرف من زمزم لكان زمزم عيناً معيناً. »	٨٩
٧٧	قال ﷺ:	
	قال الله تعالى لداود: « يا داود هل تدري أي المؤمنين	٩٠

رقم مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
	أعظم منزلة عندي.. ؟ الذي هو بما أعطى أشد فرحاً بما حبس. »	
٧٨	قال ﷺ: « قال جبريل لابراهيم عليه السلام: إن لله خليلاً في الأرض فقال: من هو حتى أكون له خادماً. قال: فإنك أنت هو. قال: بماذا ؟ قال: إنك تحب أن تعطي ولا تحب أن تأخذ. »	٩٠
٧٩	قال ﷺ: « حفت النار بالشهوات. »	٩٢
٨٠	قال ﷺ لجابر بن عبدالله حين قتل أبوه: « أتحب الدراهم. ؟ قلت: نعم قال: لو جاء دراهم أعطيتك هكذا وهكذا وهكذا وهكذا فقبض النبي ـ ﷺ قبل أن يعطيني، فلما استخلف أبو بكر أتاه مال من البحرين فدعاني فقال: خذ كما قال لك رسول الله ـ ﷺ فأخذت بكفي جميعاً وأخذت الثانية أقل منه. فقلت عدوا هذا فاعطوني مثله مرتين فعد فوجد سبعمائة وخمسين فأعطوني مثلها مرتين. »	٩٣
٨١	قال ﷺ: « إن الله لا ينظر إلى صوركم ولا إلى أموالكم وأحسابكم ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم. »	٩٥
٨٢	قال ﷺ: « يأتي على الناس زمان القرآن في واد وهم في واد غيره. »	٩٨

رقم مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
٨٣	قال ﷺ: « إن لله تعالى في الأرض أواني ألا وهي القلوب فأحبها إلى الله أرقها وأصفاها وأصلبها أرقها للإخوان وأصفاها من الذنوب وأصلبها في ذات الله فمن كان له قلب صالح تحنن الله عليه وإنما يصلح إذا سكنت النفس بشهواتها والهوى بجنوده، واطمأن القلب أميراً على الجوارح نافذاً سلطانه فعندها يحظى العبد من الله الحنان. »	١٠٠
٨٤	قال ﷺ: « عندما سأله رجل: أي الأعمال أفضل ؟ قال: العلم بالله ثم أتاه فسأله فقال له مثل ذلك قال يا رسول الله إنما أسألك عن العمل. قال: إن العلم ينفعك معه قليل العمل وكثيره، فإن الجهل لا ينفعك معه قليل العمل ولا كثيره. »	١٠١
٨٥	قال ﷺ: « ليس يتحسر أهل الجنة على شيء إلا على ساعة مرت لم يذكروا الله فيها. »	١٠٦
٨٦	قال ﷺ: « سيروا فقد سبق المفردون » قالوا: يا رسول الله، وما المفردون ؟ قال هم المتهترون بذكر الله، حط الذكر عنهم أوزارهم، فوردوا القيامة خفافاً. »	١٠٦
٨٧	قال ﷺ: « أشد الأعمال ثلاثة: ذكر الله على كل حال، ومواساة الأخ من مالك، والإنصاف من مالك. »	١٠٦

رقم مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
٨٨	قال ﷺ: « إن الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام، باسط يده لمسيء أن يتوب بالليل ولمسيء الليل أن يتوب بالنهار، حجابه النار، لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل شيء أدركه بصره. »	١٠٩
٨٩	قال ﷺ: « ينادي مناد يوم القيامة: ألا من كان لله ولياً فليعتزل. ثم يقول: أنا ضامن لمن ادعى قبلهم حقاً. »	١١٠
٩٠	قال ﷺ: « إن صلاتكم عليَّ معروضة يوم الجمعة فأكثروا عليَّ الصلاة » فقال قائل: فكيف وقد رممت ؟ فقال: إنا معاشر الأنبياء حرم الله على الأرض أجسادنا أن تأكلها. »	١١٠
٩١	قال ﷺ عن حال الأنبياء: « إن الأرض تبرأت منهم، ولم تتبعهم مما أكلوا فيها، لأنهم تناولوا ما تناولوا منها بالحق والعدل. »	١١٠
٩٢	قال ﷺ: « على العبد أن يترك جميع مشيئآته لمشيئة الله تعالى فإن الله خلقه لما شاء، لا لما شاء العبد، ودبر له من أمر دنياه ما علم أن صلاحه فيه. »	١١٢
٩٣	قال ﷺ: « كم من أشعث أغبر، ذي طمرين، لا يؤبه له، لو أقسم على ربه لأبره. »	١١٢

رقم مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
٩٤	قال ﷺ: « إن الله تعالى إذا أحب عبداً، قال: يا جبرائيل إني أحب فلاناً فأحبه. فيحب جبرائيل عليه السلام فيوضع له القبول في الأرض. »	١١٥
٩٥	قال ﷺ: « نضر الله إمرأ سمع منا حديثاً فبلغه غيره، فرب حامل فقه إلى من هو أفقه منه، ورب حامل فقه غير فقيه. »	١١٧
٩٦	قال ﷺ: « من كذب عليَّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار. »	١١٨
٩٧	قال ﷺ: « لمن يؤدي الحديث بمعناه: « ما لم تحرموا حلالاً ولا تحللوا حراماً وأصبتم المعنى فلا بأس. »	١١٩
٩٨	قال ﷺ: « أتاكم أهل اليمن ألين قلوباً، وأرق أفئدة ». وقال: « البكر تستأذن والثيب تستأمر. »	١٢١
٩٩	قال ﷺ: قال الله تعالى: « قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين، نصفها لي ونصفها لعبدي. يقول العبد: الحمد لله رب العالمين. يقول الله تعالى: حمدني عبدي. يقول العبد: الرحمن الرحيم. يقول الله تعالى: أثنى عليَّ عبدي. يقول العبد: مالك يوم الدين. يقول الله تعالى: مجدني عبدي. يقول العبد: إياك نعبد وإياك نستعين. يقول الله تعالى: هذه بيني وبين عبدي. قال: يقول: اهدنا الصراط المستقيم...	١٢٣

رقم مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
	إلى آخر السورة. يقول الله تعالى: هذه لعبدي، ولعبدي ما سأل. »	
١٠٠	قال ﷺ: « أعطيت أمتي ما لم يعط إلا الأنبياء. كان الله تعالى إذا بعث نبياً قال له: ما جعل عليك في الدين من حرج. وقال لهذه الأمة. « وما جعل عليكم في الدين من حرج » وكان الله إذا بعث نبياً، جعله شهيداً على قومه، وجعل هذه الأمة شهداء على الناس. »	١٢٤
١٠١	قال ﷺ: قال الله تعالى: « يا عيسى قل لبني اسرائيل ألا يمدوا أيديهم بالرغبة إليَّ حتى يبرأوا من أنجاس الذنوب. »	١٢٥
١٠٢	قال ﷺ: « أعطيت أمتي من اليقين ما لم يعط أمة، وذلك قوله تعالى: « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم. »	١٢٦
١٠٣	قال ﷺ: « ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة. »	١٢٦
١٠٤	قال ﷺ: « والذي نفسي بيده إنها السبع المثاني، وإنها القرآن العظيم — يعني فاتحة الكتاب. »	١٢٧
١٠٥	قال ﷺ: « إن نفع حذر من قدر فإن الدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل، فعليكم عباد الله بالدعاء. »	١٢٥

رقم مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
١٠٦	قال ﷺ: « لا يرد القدر إلا الدعاء ولا يزيد في العمر إلا البر، وإن الرجل ليحرم الرزق بالذنب يصيبه. »	١٣٠
١٠٧	قال ﷺ: « من لا يرحم الناس لا يرحمه الله. »	١٣١
١٠٨	قال ﷺ لمن اعترض عليه عندما قبَّل صبياً: « وما أملك إن كان الله نزع من قلبك الرحمة ؟ »	١٣٢
١٠٩	قال ﷺ: « ما نزعت الرحمة إلا من شقيّ. »	١٣٢
١١٠	الراحمون يرحمهم الرحمن، ارحم من في الأرض يرحمك من في السماء. »	١٣٣
١١١	قال ﷺ: « من جعل الهموم هماً واحداً كفاه الله هم آخرته. ومن تشعبت به الهموم في أحوال الدنيا، لم يبال الله في أي أوديتها وقع. »	١٣٤
١١٢	قال ﷺ: « الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر ». وفي رواية: « هي سجن المؤمن وسنته. »	١٣٥
١١٣	قال ﷺ: « من انقطع إلى الله كفاه الله مؤونته، ورزقه من حيث لا يحتسب ومن انقطع إلى الدنيا وكله الله إليها. »	١٣٦
١١٤	قال ﷺ: « إن لله ملائكة موكلين بأرزاق بني آدم، ثم قال لهم:	١٣٧

رقم مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
	أيما عبد وجدتموه جعل الهم هماً واحداً فضمنوا رزقه السموات والأرض والطير وبني آدم. وأيما عبد وجدتموه طلبه فإن تحرى العدل فطيبوا له ويسروا، وإن تعدى إلى غير ذلك فخلوا بينه وبين ما يريد، ثم لا ينال فوق الدرجة التي كتبتها له. »	
١١٥	قال ﷺ: « من اعتز بالعبيد، أذله الله. »	١٣٨
١١٦	قال ﷺ: « لا يقص إلا أمير، أو مأمور، أو مرائي. وذلك لقوله تعالى: « ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون. »	١٤١
١١٧	قال ﷺ: « الشرك أخفى على أمتي من دبيب الذر على الصفا. »	١٤٢
١١٨	قال ﷺ لمعقل بن يسار: « قل: الله إني أعوذ بك أن أشرك بك فيما أعلم، وأستغفرك لما لا أعلم. »	١٤٢
١١٩	قال ﷺ: « قد كنت أكره لكم أن تقولوا: ما شاء الله وشاء محمد. ولكن قولوا: ما شاء الله ثم شاء محمد. »	١٤٣
١٢٠	قال ﷺ: « الشرك أخفى من دبيب النمل على الصفا في الليلة الظلماء. وأدناه أن يحب على شيء من الجور، أو يبغض على شيء من العدل. وهل الدين إلا الحب في الله والبغض في الله. قال الله تعالى: « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله. »	١٤٧

رقم مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
١٢١	قال ﷺ: « إنما يسلط على ابن آدم من خافه ابن آدم. ولو أن ابن آدم لم يخف غير الله لم يسلط الله عليه غيره. وإنما وكل ابن آدم إلى من رجاه ابن آدم. ولو أن ابن آدم لم يرج إلا الله، لم يكله الله إلى غيره. »	١٤٧
١٢٢	قال ﷺ لأبي بكر: « لكي يذهب عنك الشرك صغيره وكبيره تقول كل يوم ثلاث مرات: اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم، وأستغفرك لما لا أعلم. »	١٤٩
١٢٣	قال ﷺ: « إياكم واللو فإن اللو يفتح عمل الشيطان ». وقال رجل: « يا رسول الله أي الذنب أعظم ؟ قال: أن تجعل لله نداً وهو خلقك. »	١٥٠
١٢٤	قال ﷺ: « أمر أتخوفه على أمتي من بعدي. قلت: ما هو ؟ قال: الشرك والشهوة الخفية. قلت: يا رسول الله، وتشرك أمتك من بعدك ؟ قال: يا شداد أما إنهما لا يعبدون شمساً ولا حجراً ولا وثناً ولكنهم يراءون بأعمالهم. قلت: يا رسول الله، والرياء شرك هو ؟ قال: نعم. قلت: فما الشهوة الخفية ؟ قال: يصبح أحدهم صائماً فتعرض له شهوة من شهوات الدنيا فيفطر. »	١٥١
١٢٥	قال ﷺ: « عندما رأى قومه يتحدثون عن فتنة المسيح	١٥٢

رقم مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
	الدجال: ألا أخبركم بأعظم فتنة من الدجال ؟ رجل يعمل لمكان رجل. »	
١٢٦	قال ﷺ: « السلطان ظل الله يأوي إليه كل مظلوم من عباده. فإذا عدل كان له الأجر، وعلى الرعية الشكر. وإذا جار كان عليه الأجر، وعلى الرعية الصبر. وإذا جارت الولاة قحطت السماء. وإذا منعت الزكاة هلكت المواشي، وإذا ظهر الزنا، ظهر الفقر والمسكنة، وإذا خفرت الذمة أديل الكفار.	١٥٣
١٢٧	قال ﷺ: « ليتداعى عليكم الأمم كما يتداعى الأكلة إلى قصعتها. قيل: يا رسول الله، ومن قلة بنا يومئذ ؟ قال: لا، بل أنتم كثير، ولكنكم غثاء كغثاء السيل، ولينزعن الله المهابة من صدور عدوكم منكم، وليقذفن في قلوبكم الوهن. فقيل: يا رسول الله، وما الوهن ؟ قال: حب الدنيا وكراهة الموت. »	١٥٦
١٢٨	قال ﷺ: « عند سجوده: سجد لك سوادي وخيالي، وآمن بك فؤادي، أبوء بنعمتك عليَّ، وأبوء بذنبي. هذا ما جنيت على نفسي، فاغفر لي، إنه لا يغفر الذنب العظيم إلا أنت. وكان يقول: سجد وجهي للذي خلقه وصوره، وشق سمعه وبصره بحوله وقوته. »	١٥٧

رقم مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
١٢٩	قال ﷺ عند سجوده أيضاً: « اللهم اكتب لي بها عندك أجراً وضع عني بها وزراً، واجعلها لي عندك ذخراً، واقبلها مني كما قبلت من عبدك داود عليه السلام. »	١٥٨
١٣٠	قال ﷺ: « هذه الأمة تبتلى في قبورها. »	١٦٠
١٣١	قال ﷺ: « من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة وقاه الله فتنة القبر. »	١٦١
١٣٢	قال ﷺ: « من مات مرابطاً في سبيل الله أجير من فتنة القبر، وجزي على صالح عمله الذي كان يعمله إلى يوم القيامة. »	١٦٢
١٣٣	قال ﷺ عند دفن الموتى: « اللهم أجره من الشيطان، ومن عذاب القبر، ومن عذاب النار. »	١٦٣
١٣٤	« بكى رسول الله ﷺ عندما دفن ابنه ابراهيم. فقال له أبو بكر: أتبكي يا رسول الله وأنت تنهى عن البكاء. فقال: يا أبا بكر تدمع العين، ويوجع القلب، ولا نقول ما يسخط الرب. ثم قال: أما من أحد يأتينا بماء نطهر به قبر إبراهيم، فأتي بماء، فأمر به فرش على القبر ثم قال: ختمت عليك بالله من الشيطان الرجيم. »	١٦٣
١٣٥	قال رسول الله ﷺ: « لن يؤمن عبد حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به. »	١٦٤

رقم مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
١٣٦	قال ﷺ: « لا يعجبنكم إسلام رجل حتى تعلموا ما عقدة عقله. »	١٦٦
١٣٧	قال ﷺ: « ثلاثة تحت العرش، القرآن له ظهر وبطن، يحاج العباد. والرحم تنادي: صل من وصلني، واقطع من قطعني. والأمانة. »	١٦٨
١٣٨	قال ﷺ عن وصية نوح عليه السلام أنه كان يقول: « سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، والذي نفس نوح بيده لو أن السموات والأرضين وما فيهن وما تحتهن وزن بهؤلاء الكلمات لوزنتهن. »	١٦٩
١٣٩	قال رسول الله ﷺ: « يا عائشة أحسني مجاورة نعم الله، فقل ما نفرت عن قوم فكادت ترجع إليهم. »	١٧٤
١٤٠	قال ﷺ: « إذا طنت أذن أحدكم فليصل على النبي عليه السلام ويقول: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد، ذكر الله من ذكرنا. »	١٧٥
١٤١	قال ﷺ: « حياتي خير لكم وموتي خير لكم. »	١٧٦
١٤٢	قال رسول الله ﷺ: « ألا إني لكم بمكان صدق حياتي وإذا مت... فقال عمر رضي الله عنه: يا رسول الله، إذا مت ؟ قال: لا أزال أنادي في قبري: رب أمتي أمتي. حتى ينفخ في الصور النفخة	١٧٧

رقم مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
	الأولى، ثم لا تزال دعوتهم لي مجابة حتى ينفخ في الصور النفخة الثانية. »	
١٤٣	قال صلى الله عليه وسلم: « العطاس من الله. »	١٧٧
١٤٤	قال صلى الله عليه وسلم: « من حدث بحديث فعطس عنده فهو حق. »	١٧٨
١٤٥	قال صلى الله عليه وسلم: « الدنيا ملعونة، ملعون من فيها إلا من ذكر الله أو معلم أو متعلم. »	١٧٩
١٤٦	قال صلى الله عليه وسلم: « تفرغوا من هموم الدنيا ما استطعتم فما أقبل عبد بقلبه على الله إلا أقبل الله تعالى بقلوب المؤمنين تفد إليه بالود والرحمة. وكان الله بكل خير أسرع. »	١٨٢
١٤٧	قال صلى الله عليه وسلم: « كل حرف ذكره الله في القرآن عن القنوت فهو الطاعة. »	١٨٨
١٤٨	قال صلى الله عليه وسلم: « لا حليم إلا ذو عسرة، ولا حكيم إلا ذو تجربة. »	١٩٢
١٤٩	قال صلى الله عليه وسلم: « ليس الغنى عن كثرة العرض، إنما الغنى غنى النفس، وليس المسكين الذي ترده اللقمة واللقمتان، إنما المسكين الذي قعد في بيته وقنع. »	١٩٣

رقم مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
١٥٠	قال ﷺ في قوله تعالى: « وألزمهم كلمة التقوى »، قال: لا إله إلا الله.	١٩٥
١٥١	قال ﷺ: « قدر الله المقادير قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة. »	١٩٨
١٥٢	قال ﷺ: « اقبلوا البشرى يا بني تميم ». قالوا: قد بشرتنا فأعطنا. قال: اقبلوا البشرى يا أهل اليمن. قالوا: قد بشرتنا فأخبرنا. قال: كان الله ولا شيء، ثم خلق العرش فجعله على الماء، وكتب في الذكر كل شيء. »	١٩٨
١٥٣	قال ﷺ: «إن الله خلق الخلق في ظلمة، ثم رش عليهم من نوره. فمن أصابه من ذلك النور اهتدى، ومن أخطأه ضل. »	١٩٩
١٥٤	قال ﷺ: قال الله تبارك وتعالى: « خلق آدم فضرب بيمينه على كتفه اليمنى، فأخرج ذرية بيضاً كالفضة، ومن اليسرى سوداً كالحمحمة، ثم قال: هؤلاء في الجنة ولا أبالي، وهؤلاء في النار ولا أبالي. »	٢٠١
١٥٥	قال ﷺ: « إن الله خلق آدم وأخذ الخلق من ظهره، فقال: هؤلاء للجنة ولا أبالي، وهؤلاء للنار ولا أبالي. فقال رجل: يا رسول الله، فعلى ماذا إذاً نعمل؟ قال: على مواقع القدر. »	٢٠٢
١٥٦	قال رسول الله ﷺ:	

رقم مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
	« إن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين ليلة نطفة، ثم علقة مثل ذلك، ثم مضغة مثل ذلك، ثم يبعث الله الملك بأربع كلمات، فيقول له: اكتب أجله، وعمله، ورزقه، وشقي أو سعيد. وإن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع، فيغلب عليه كتاب الذي سبق، فيختم له بعمل أهل النار، فيدخله الله النار. وإن الرجل ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع، فيغلب عليه كتابه الذي سبق، فيختم له بعمل أهل الجنة، فيدخله الله الجنة. »	٢٠٣
١٥٧	قال ﷺ: « ما ذئبان جائعان أرسلا في غنم بأفسد لها من حرص المرء على المال والسرف لدينه. »	
١٥٨	قال رسول الله ﷺ: « إذا أتيتم الصلاة فأتوها بالسكينة والوقار، فما أدركتم فصلوا، وما فاتكم فاقضوا ». وقال: « التأني من الله والعجلة من الشيطان. »	٢١٣
١٥٩	قال ﷺ: « حبك الشيء يعمي ويصم. »	٢١٦
١٦٠	قال رسول الله ﷺ: « يا عمر، ما أتاك الله من هذا المال من غير مسألة ولا إشراف نفس فخذه، فإنما هو رزق ساقه الله إليك. »	٢١٨
١٦١	قال ﷺ: « الشهادة سبع سوى القتل في سبيل الله. المطعون شهيد،	٢٢٠

رقم مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
	والمبطون شهيد. وصاحب الحريق شهيد، والذي يموت تحت الهدم شهيد. والمرأة تموت بجمع شهيد. »	
١٦٢	قال رسول الله ﷺ:	
	قال موسى عليه السلام: « يا رب دلني على عمل أعمله. قال: يا موسى، قل: « لا إله إلا الله ». قال: يا رب دلني على عمل أعمله. قال يا موسى، قل: « لا إله إلا الله ». قال: يا رب دلني على عمل. قال: فأراد نبي الله أن يعمل عملاً ينهك منه بدنه. فقال: يا موسى إن السموات والأرضين، ومن فيهما من الخلق لو وضعت في كفة، ووضعت « لا إله إلا الله » في كفة، لرجحت بهن. »	٢٢٢
١٦٣	قال رسول الله ﷺ:	
	« موت الغرباء شهادة. »	٢٢٩
١٦٤	قال ﷺ:	
	« أعوذ بك من حب العيش عند حضرة الموت. »	٢٣٠
١٦٥	قال ﷺ:	
	« ليس كل قتيل شهيداً. رب قتيل بين الصفين الله أعلم بنيته. »	٢٣١
١٦٦	قال ﷺ:	
	« لله أضنن بدم عبده المؤمن من أحدكم بكريمة ماله حتى يقبضه على فرشه. »	١٣٣
١٦٧	قال ﷺ:	
	« إني أوعك كما يوعك الرجلان منكم. وإن أشد الناس بلاء الأنبياء. »	٢٣٣

رقم مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
١٦٨	قال ﷺ: « إن لله ضنائن من خلقه، تغذوهم رحمته، محياهم في عافية ومماتهم إذا توفاهم الله إلى جنته. أولئك الذين تمر عليهم الفتن كمثل قطع الليل المظلم، وهم منها في عافية. »	٢٣٤
١٦٩	قال رسول الله ﷺ: « ليس من اللهو إلا ثلاثة: تأديب الرجل فرسه، وملاعبته امرأته، ورميه بقوسه ونبله. »	٢٣٥
١٧٠	قال رسول الله ﷺ: « كل لهو المؤمن باطل إلا ثلاثاً، فإنهن حق: رميه بقوسه، وتأديبه فرسه، وملاعبته امرأته. »	٢٣٥



٣ ــ فهرس الأعلام الخاصة بالجزء الرابع

حرف الألف

إبراهيم التيمي : ٢٣٣، ٢٣٥، ٢٣٧، ٢٣٩، ٢٤٠.

أبي بن كعب : ٧٣، ٧٤، ١٢٧، ١٩٥، ٢٠٠، ٢١٥، ٢١٧.

أحمد بن حنبل : ٧، ١٤، ١٥، ٢٣، ٢٥، ٤٨، ٦٤، ٧٤، ٧٦، ٧٨، ٨٣، ٨٧، ٩٢، ٩٥، ١٠٩، ١١٠، ١١٣، ١١٥، ١١٩، ١٢٠، ١٢١، ١٢٣، ١٢٦، ١٢٧، ١٢٩، ١٣٠، ١٣١، ١٤٠، ١٤٢، ١٥٠، ١٥١، ١٥٦، ١٦١، ١٨٨، ١٩٣، ١٩٩، ٢٠٣، ٢١٦، ٢٢٢، ٢٣١، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥.

آدم عليه السلام : ٣١، ٣٤، ١٠٢، ١٠٤، ١٦٩، ١٧٠، ١٧٧، ٢٢٢، ٢٢٤، ٢٢٦، ٢٢٩، ٢٣١، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٧.

أسامة بن زيد : ١١، ١٦، ١٨، ٢٤، ٥٥، ٦٤، ٧٣، ٨٦.

أسماء بنت عميص : ١٨٧، ١٩٢، ١٩٤، ١٩٧، ٢٠١، ٢٠٥، ٢٨٦، ٢١٨.

أسماء بنت يزيد : ٨٠، ٨٦، ٩٣، ١٠٣، ١١٦، ١١٩، ١٣٧.

الأسود بن هلال : ٢٠٦، ٢١٧، ٢١٩، ٢٢٧، ٢٣٣، ٢٣٦.

الأسود بن يزيد : ١٣٤، ١٥٦، ١٧٢، ١٨٤، ١٩٤، ٢٠٥، ٢١٧.

الأعمش : ٣٠، ٧٨، ١٠٩، ٢٣٣.

أنس بن مالك : ١٨، ٣١، ٤٢، ٤٨، ٦٨، ٧٤، ٧٦، ٨٣، ٨٧، ٩٢، ١٠١، ١١٢، ١٧٦.

الأوزاعي : ١٢١.

حرف الثاء

ثوبان مولى رسول الله : ١٣٠، ١٥٦، ١٥٩، ١٦٣، ١٧٨، ١٩٠، ١٩٦، ٢٠٠، ٢٢٣.

حرف الجيم

جابر بن عبدالله : ٣٦، ٩٣، ٩٤، ١٦٠، ١٧٩، ١٩٠، ٢٠٠.

جابر بن عتيك : ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢٣، ٢٣٧، ٢٤٢، ٢٤٤.

جامع بن شداد : ٩، ٢٧، ٥٢، ٦٣، ٧٧، ٨٢، ٩٦.

جبير بن مطعم : ١١٧، ١١٩، ١٤٧، ١٥٣، ١٦١، ١٦٣، ١٦٦، ١٦٩.

جبير بن نضير : ١٥، ٥٦، ٦٣، ٧٢، ٨٤، ٩٦، ١١٢.

جريج الراهب : ٧، ١٤٢، ١٦٧، ١٧٢، ١٨٠، ١٨٩، ١٩٣.

جرير بن عبدالله : ١٣١، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٧، ١٦٠، ١٦٥، ١٦٧، ١٨٢، ١٨٤، ١٨٧.

جعفر بن برقان : ٨٣، ٩٥، ١٠١، ١٠٦، ١١٧، ١٢٣، ١٢٨، ١٣٠.

جعفر بن عبد الرحمن : ٧، ١٣، ٢٦، ٣٣، ٤٧، ٥٩، ٦٣، ٦٨، ٧٢.

جعفر بن محمد : ٨٨، ٩٦، ١١٣، ١٢٦، ١٣١، ١٣٥، ١٤١، ١٤٨.

حرف الحاء

الحارث بن سويد: ٩، ١٨، ٣٢، ٣٤، ٤٦، ٥٢، ٦٧، ٩٣، ٢٣٣.

الحارث بن هشام : ٩، ٤٩، ٦٣، ٨٤، ١١٥، ١١٨، ١٢١، ١٢٦.

حبيب بن صالح : ٦٨، ٧٧، ٨٥، ٩١، ٩٤، ١١٥، ١١٧، ١٢١.

حذيفة بن اليمان : ١٤٣، ١٥٦، ١٧٧، ١٨٤، ١٩١، ١٩٤، ١٩٥.

الحسن البصري : ١، ٥، ٢٢، ٢٠٦، ٢١٤، ٢١٦، ٢٢٨.

الحسن بن سفيان : ٨، ٢٧، ٥، ٥٦، ٧٣، ٨٦، ٩٤.

الحسين بن علي : ١٥٢، ١٥٣، ١٥٩، ١٦١، ١٦٣، ١٧٧، ١٨١، ١٩٣.

حماد بن سلمة : ٤٦، ٥٨، ٦١، ٦٧، ٧٠، ٧٦، ٨٢، ٩٥، ٩٨.

حماد بن عبد الرحمن : ١٦٣، ١٧٠، ١٨٤، ١٩٠.

حوشب الفهري : ٨، ١٥، ٢٧، ٥٣، ٦٠، ٧٣، ٨٤، ٩٦، ١٠٠.

حرف الخاء

خالد بن أبي عمران : ٢٣، ٤٦، ٤٢، ٥٧، ٦١، ٦٧، ٧١، ٧٥.

خالد الربعي : ١٢٥، ١٤٨، ١٦٢، ١٧٠، ١٧٢، ١٨٠، ١٨٤، ١٩٥.

حرف الراء

الربيع بن خيثم : ٣٢، ٨٦، ٩٢، ٩٤، ١١٦، ١١٩، ١٢٠، ١٣٢، ١٤٨، ١٨٣، ٢٠٠.

حرف الزاي

زكريا بن زائدة : ٥٥، ٨٦، ٩٣، ١٠٨، ١١٤، ١٣٥، ١٤٢، ١٨٦.

الزهري : ٣٠، ٤٥، ٥٩، ٨٠، ١٣٢، ١٦٤، ٢٠٢، ٢٠٦، ٢٠٨، ٢١٥.

زهير بن حرب : ٨٧، ٢٢٢، ٢٢٥، ٢٢٧، ٢٣٢.

زيد بن أسلم : ٢٢٢، ٢٢٤، ٢٣٣، ٢٣٧، ٢٣٩.

زيد بن ثابت : ١١٧، ١٦٠، ١٧١، ١٨٣، ١٩٦، ١٩٧، ٢٠١، ٢١٠، ٢١٦، ٢٢١.

حرف السين

سعد بن زرارة : ٢١٢، ٢١٤، ٢١٩، ٢٢٤، ٢٢٧.

سعيد بن جبير : ٩٠، ١٢٨، ١٣٩، ١٤٢، ١٦٩، ١٧٢، ١٨٥.

سعيد بن مسعود الكندي : ٥، ٢٠، ٣٧، ٤٢.

سعيد بن المسيب : ٨، ١٣، ٥٩، ١٣٨، ١٦٢، ١٨٤، ١٩٠، ٢١٠، ٢١٥.

سفيان الثوري: ١٦٢، ١٧٣، ١٧٥، ١٩٠، ١٩٢، ٢٠٠، ٢١٣، ٢١٥، ٢١٨.

سلمة بن صفوان : ٤٥، ٨٦، ٩٣، ٩٦، ١١٧.

سليمان بن بلال : ٣٥، ٩٦، ١٠٤، ١٠٨، ١١٢، ١١٨، ١٢٤.

سليمان الفارسي : ١٦٢، ١٧٨، ١٨٤، ١٨٩، ١٩٧.

سهل بن سعد : ٣، ١٠٠، ٢١٣، ٢٢٤، ٢٢٧، ٢٣٢.

حرف الشين

شداد بن أوس : ١١٠، ١٥١، ١٦٢، ١٧٠، ١٧٤، ١٨٢.

شريك بن عبدالله : ٣٥، ٧٨، ٩٦، ٩٨، ١٠٢، ١٠٩، ١١٤.

شعيب بن عبدالله : ٤٦، ٤٧، ٦٤، ٨٢، ٨٦، ٩٤، ٩٦.

شهر بن حوشب : ٨٠، ١٢٩، ١٣١، ١٣٣، ١٤٧، ١٥١.

حرف الطاء

طعمة بن عمرو : ٤٢، ٨٦، ٩٢، ٩٦، ١٠٥، ١٠٧، ١١١.

حرف العين

عائشة أم المؤمنين : ١١، ١٣، ٢٣، ٣٣، ٦٦، ١١٢، ١٣٢، ١٤٧، ١٥٧، ١٥٨، ١٧٤، ١٨٢، ١٨٦، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٥.

عامر بن كريز : ٩٥، ١١٥، ١١٨، ١٣٤، ١٤٨، ١٩٢، ١٩٨، ٢٠٢، ٢٠٥.

عبد الرحمن بن عوف : ٦٤، ١٦٨.

عبد الرحمن بن قتادة السلمي : ٢٠٢.

عبدالله بن الأعرج : ١٥٧، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٦، ١٧٢، ١٨٦، ١٨٧، ١٩٠، ١٩٣، ١٩٩.

عبدالله بن أكيمة : ١١٩، ١٤٣، ١٥١، ١٦٠.

عبدالله بن بريدة : ٧٣، ٨٢، ٩٤، ١١٦، ١٢٨.

عبدالله بن راشد : ٣٩، ٤١، ٥٧، ٦١، ٦٧، ٧٢.

عبدالله بن الزبير : ١١٨، ١٣٩، ١٨٧، ١٩٢، ٢١٦.

عبدالله بن عباس : ٢٦، ٣٦، ٣٧، ٥٨، ٥٩، ٨٠، ٨٧، ١٢٨، ١٤٠، ١٤٢، ١٥٨، ١٩٠، ٢٠٩، ٢٢٩.

عبدالله بن عمر : ٧١، ٧٣، ٩٠، ١١٨، ١٣٢، ١٣٣، ١٥٣، ١٥٨، ١٥٩، ١٦١، ١٦٤، ١٦٦، ١٩٨، ٢١٢، ٢٢٩، ٢٣٢، ٢٣٤.

عبدالله بن عمرو : ١٩٩.

عبدالله بن مسعود : ٢٢، ١١٦، ١١٧، ١١٨، ١٣٤، ١٥٧، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٣٢.

عبدالله بن معاوية الجمحي: ١٢٦، ١٢٨، ١٤٥، ١٥٧، ١٦٣، ١٦٥.

عبد الملك بن قدامة : ٩، ١٨، ٢٧، ٣٢، ٤٨، ٥٦، ٦١، ٦٣.

عثمان بن أبي العاص : ٢٩، ٣١، ٣٣، ٤٥، ٤٦، ٥١، ٥٤، ٦٦، ٦٧، ٧٤، ٧٨، ٧٩، ٨٢، ٩٣.

عثمان بن عفان : ٨، ٣٩، ٤١، ٥٥، ٦١، ٦٧، ٧٣، ٨٢.

عروة بن الزبير : ١١٢، ١١٦، ١٤٠، ١٥١، ١٦٢، ١٧٣.

عطاء بن يسار : ٢٢٢، ٢٢٥، ٢٣١، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩.

عقبة بن عامر الجهني : ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٩.

علقمة بن عبدالله : ٢٠٦، ٢١٣، ٢٢٤، ٢٣٣، ٢٤٧، ٢٥٠.

علي بن أبي طالب : ٧٧، ١٢٥، ١٥٧، ١٨٧، ١٨٩، ١٩٠، ١٩٢، ١٩٤، ١٩٨، ٢٠٠، ٢١٦، ٢٢٢.

علي بن الحسين : ١٤، ١٦، ٥٨، ٧٦، ٨٤، ٩٣.

عمران بن حصين : ١٤، ١٣٦، ١٩٨، ٢٠٣، ٢٠٦، ٢١٠.

عمر بن الخطاب : ٥، ١١، ١٣، ٢٧، ١٣٨، ١٥٦، ١٧٧، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢١٨.
عمرو بن دينار : ١٣٣، ١٣٦، ١٤٨، ١٥٤، ١٦١، ١٦٦، ١٧٧، ١٨٢.
عمرو بن شعيب : ١٤٠، ١٤٢، ١٤٨، ١٥٣، ١٥٥، ١٥٩، ١٦٠، ١٦٣، ١٦٧، ١٦٩، ١٧٢.

حرف الفاء

فاطمة بنت محمد : ١١، ٤٧، ٩٣، ١١٦، ١٢٧، ١٣٢، ١٣٥، ١٤٨، ١٥٢.
فاطمة المخزومية : ١٠، ١١، ١٦، ٤٨، ٦٣، ٧٤، ٨٦.
فرقد السنجي : ٩٩، ١١٢، ١٢٧، ١٣٢، ١٣٩، ١٤٠.

حرف الكاف

كعب بن مالك : ٢١٢، ٢١٦، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٤، ٢٢٦، ٢٣٠.

حرف الميم

مروان بن الحكم : ٣٩، ٤٢، ٥٦، ٥٧، ٥٩، ٦٣، ٦٩، ٧٢، ٨٠، ٨٦، ٥٩، ٩٠.
معاذ بن أنس : ١٦٩، ١٧٢، ١٨٠، ١٨٥، ١٨٧، ١٩٢، ١٩٤، ٢٠٢.
معاذ بن جبل : ١٥، ١٠٦، ١١٣، ١٢٩، ١٥٤، ١٦٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٧، ١٨٢، ١٩٠، ١٩٩.
معقل بن يسار : ١٤٢، ١٥٥، ١٦٢، ١٦٩، ١٧٠، ١٧٦، ١٨٣، ١٨٩، ١٩٢، ٢٠٠، ٢٠٦.

حرف النون

النعمان بن بشير : ١٦، ٥٥، ٦٢، ٦٣، ٦٦، ٧٧، ٧٨، ٧٩، ٨٠، ٨٥، ٩٦، ١٠٠، ١١٥.

حرف الهاء

هشام بن حسان : ١٢٦، ١٤٨، ١٦٢، ١٧٥، ١٨٠.
هشام بن يسار الجهني : ٢٠٢، ٢٠٤، ٢١١، ٢١٧، ٢١٩، ٢٢١، ٢٢٤، ١٣٦.

حرف الواو

واثلة بن الأسقع : ٨٣، ٨٤، ٩٦، ١١٠، ١١٦، ١١٨، ١٢٤، ١٥٢.
الوليد بن عبد الرحمن : ١٥، ٣٨، ٥٢، ٦٧، ٦٩، ٧٢، ٨٦، ٩٤.
وهب بن أبان : ١٤٧، ١٤٩، ١٦٠، ١٨٦، ١٩٠.
وهب بن منبه : ١٩، ٣١، ٤٢، ٩٤، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤.

حرف الياء

يحيى بن أبي بكر : ٦٦.
يحيى بن أبي كثير : ٣١، ٤٨، ٥٢، ٦٢، ٦٤، ٧٢، ٧٣.
يحيى بن سليم : ٨٠، ٨٣، ٨٦، ٩٤، ٩٦، ٩٨، ١١٥، ١٢٤، ١٣٦، ١٤٠.
يحيى بن يعمر : ٧٣، ٨٠، ٩٥، ٩٩، ١٠٣، ١١١، ١١٣.
يوسف بن أبي بردة : ٦٦، ٧٨، ٩٠، ٩٣، ٩٦، ٩٧، ١١٠، ١١٥، ١١٨، ١٢٠، ١٢٤، ١٣٦.
يونس بن خباب : ٨٨، ٩١، ٩٣، ٩٥، ١١٧، ١١٩، ١٢٢، ١٣٧، ١٤٠، ١٤٥.

الكنى

أبو إدريس الخولاني : ٦٤، ٩٠، ١١٣، ١٢٠، ١٢٤، ١٢٦، ١٢٨، ١٥٥، ١٥٨، ١٦٠.
أبو الأشعث الصنعاني : ١١٠، ١١٦، ١١٧، ١١٩، ١٢٤، ١٣٦، ١٣٨، ١٤٠، ١٤٧.
أبو أمامة : ١٤، ٢٣، ٢٧، ٣٣، ٣٨، ٤٢، ٤٦.
أبو بكر الصديق : ٥، ٦٨، ١٥٣، ٢٠٦، ٢٠٨.
أبو ثعلبة الخشني: ٣٠.
أبو الدرداء : ٣٦، ٨٣، ٨٤، ١٠٦، ١٦٦، ١٨٢، ٢٠١، ٢١٦.
أبو ذر الغفاري : ٨٥، ٩٠.
أبو رافع : ١٧٥.
أبو الزناد : ١٩٣.
أبو سعيد الخدري : ١، ٤٧، ٤٨، ٨٣، ١٣١، ١٦٠، ١٨٨، ١٩٢.

أبو العلاء : ١٤.
أبو قلابة : ٩.
أبو كبشة الأنصاري : ٨٩.
أبو مالك الأشعري : ٨٢، ٨٣.
أبو مسلم الخولاني : ٨٣.
أبو معبد بن حبان : ٩٧.
أبو المليح : ٢٩.
أبو موسى الأشعري : ٣٣، ٨٤، ١٠٨، ١٠٩، ١٤٢.

أبو نضرة : ١٦٠.
أبو هارون العبدي : ٤٧.
أبو هريرة : ٦، ٧، ٩، ٢٤، ٣٥، ٤٢، ٤٣، ٥٠، ٥٨، ٥٩، ٦٤، ٧٠، ٧٨، ٩٥، ١٠٦، ١١٥، ١١٩، ١٢١، ١٢٣، ١٢٦، ١٢٧، ١٢٨، ١٣٢، ١٣٧، ١٥٠، ١٥٣، ١٧٧، ١٧٨، ١٧٩، ١٨٦، ١٩٣.

٤ ــ فهرس الأعلام الخاصة بالأجزاء الأربعة

حرف الألف

ابراهيم بن اسحاق : (٣) ١٧٧، ١٩١، ١٩٦، ٢٠٠.
ابراهيم التيمي : (٤) ٢٣٣، ٢٣٥، ٢٣٧، ٢٣٩، ٢٤٠.
أبي بن كعب : (١) ٥٢، ٥٥، ٧٠، ٧٣، ٨٥، ٩١، ٩٦، ١٠٠، ١٢٠، ١٥٧، ١٨٣، ١٩٦، ٢٠٠، ٢٠٥، ٢١٧.
(٢) ٥٣، ٥٤، ٧٦، ٧٧، ٨٣، ٩٤، ٩٦، ١٠٢، ١١٦، ١٢٧، ١٣٣، ١٣٤.
(٣) ٢٢٩، ٢٤١، ٢٥٦، ٢٦٥، ٢٧٧.
(٤) ٧٣، ٧٤، ١٢٧، ١٩٥، ٢٠٠، ٢١٥، ٢١٧.
أحمد بن حنبل : (١) ٧١، ٧٤، ٩٠، ٩٢، ٩٧، ١٠٤، ١٠٧، ١٠٩، ١١٥، ١١٨، ١٢٢، ١٢٧، ١٣٢، ١٣٣، ١٣٨، ١٤٢، ١٤٥، ١٥٣، ١٥٨، ١٦٨، ١٧٥، ١٧٩، ١٨٣، ١٨٦، ٢٠٧، ٢١٦، ٢١٩، ٢٢٥، ٢٢٧، ٢٣٢، ٢٣٧، ٢٤٥، ٢٥٩، ٢٦٣، ٣٠٤، ٣٠٧، ٣٠٩، ٣٢٤، ٣٢٧، ٣٤٦، ٣٧٢، ٣٨٠، ٣٨٦، ٣٩٠، ٤٠٠.
(٢) ٥، ٩، ١٣، ٢١، ٢٣، ٢٤، ٢٨، ٣١، ٣٥، ٣٧، ٤١، ٤٣، ٥٠، ٥٣، ٥٨، ٦٥، ٦٨، ٦٩، ٧٢، ٧٥، ٩٥، ٩٧، ٩٩، ١٠٣، ١١١، ١١٢، ١١٣، ١١٧، ١٢٤، ١٢٨، ١٣٠، ١٣٥، ١٤٣، ١٤٧، ١٤٨، ١٥٣، ١٥٩، ١٧٢، ١٨١، ١٨٥، ١٨٧، ١٨٨، ١٧٢، ١٧٩، ١٨١، ١٨٥، ١٨٨، ١٩١، ٢٠٠، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣٢، ٢٣٩، ٢٤٤، ٢٥١، ٢٥٦، ٢٧٥، ٢٧٩، ٣٠٦،

٣٠٨، ٣١٢، ٣١٤، ٣١٦، ٣٢٢،
٣٢٣، ٣٢٥، ٣٣٣، ٣٥٢.
(٣) ٥، ١٠، ١٧، ٣٦، ٤٤، ٥٧،
٥٩، ٦٣، ٦٥، ٦٦، ٦٧، ٨١، ٨٤،
٩٠، ٩٢، ١٠٨، ١٠٩، ١١٣،
١١٨، ١٢٠، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٧،
١٣٠، ١٣١، ١٣٤، ١٣٦، ١٣٧،
١٣٨، ١٤٧، ١٥٢، ١٥٤، ١٥٦،
١٥٩، ١٧٢، ١٧٥، ١٧٧، ١٨٠،
١٨١، ١٨٨، ١٩٢، ١٩٤، ٢٠٠،
٢١٨، ٢٢٦، ٢٢٨، ٢٤٢، ٢٤٥،
٢٥٠، ٢٦٩.
(٤) ٧، ١٤، ١٥، ٢٣، ٢٥، ٤٨،
٦٤، ٧٤، ٧٦، ٧٨، ٨٣، ٨٧، ٩٢،
٩٥، ١٠٩، ١١٠، ١١٣، ١١٥،
١١٩، ١٢٠، ١٢١، ١٢٣، ١٢٦،
١٢٧، ١٢٩، ١٣٠، ١٣١، ١٤٠،
١٤٢، ١٥٠، ١٥١، ١٥٦، ١٦١،
١٨٨، ١٩٣، ١٩٩، ٢٠٣، ٢١٦،
٢٢٢، ٢٣١، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥.
آدم عليه السلام : (١) ٦٠، ٦٤، ٧٠،
٦١، ٧٦، ٨٢، ٩٥، ٩٩، ١٠٥،
١١٦، ١٢٢، ١٣٥، ١٤٧، ١٥٦،
١٦٢، ١٦٩، ١٧٠، ١٩٦، ٢١٧،
٣١٨، ٣٥٤، ٣٦٦، ٣٧٢، ٣٨٥،
٣٩٠، ٣٩٢، ٤٠٠، ٤٠٥، ٤٠٦.
(٢) ٨، ٩، ٤٨، ٥٧، ٦٧، ٧٢،
٧٨، ٩٧، ١٠١، ١٠٣، ١١٣،
١٢٤، ١٣٦، ١٤٢، ١٤٣، ١٧٢،
٢٠٢، ٢٩٩، ٣٠٣، ٣٥٦.
(٣) ١١١، ١٢٣، ١٢٤، ١٥٤،
١٩٣، ١٩٦، ٢٣٧، ٢٤١، ٢٤٣،
٢٦٥، ٢٦٨، ٢٧١.
(٤) ٣١، ٣٤، ١٠٢، ١٠٤، ١٦٩،
١٧٠، ١٧٧، ٢٢٢.
أسامة بن زيد : (١) ٧٢، ٧٥، ٩٣،
١١٤، ١٢٧، ١٤٨، ١٥٦، ١٦٢،
١٦٣، ١٧٤، ١٩٩، ٢١٦، ٢٧٨،
٣٠٠، ٣٠٦، ٣١٧، ٣٣٥، ٣٤٢،
٣٨٧، ٣٩٦.
(٤) ١١، ١٦، ١٨، ٢٤، ٥٥، ٦٤،
٧٣، ٨٦.
أسماء بنت أبي بكر : (١) ٩٣، ١١٤،
١٣٢، ١٩٧، ٢١٦، ٢٢٨، ٢٥٤،
٢٥٧، ٢٧٢، ٢٨٣، ٢٩٥، ٣٠٠،
٣٠١.
(٢) ١٦، ٢٧، ٤١، ٥٣، ٦٧، ٧٢،
٨٣، ٨٦، ١٠١، ١٠٣، ١١٥،
١٢٦، ١٢٨، ١٢٩، ١٤٠، ١٥١،
١٥٧، ١٥٩، ١٦٠، ١٦٢، ١٦٧،
١٧٠، ١٧٥، ١٨٤.
(٣) ١٠، ١٢، ١٣، ٧٦، ٨٣، ٩١،
١٠٥، ١١٦، ١١٨، ١٢٣، ١٢٦،
١٢٧، ١٣١.
أسماء بنت عميص : (١) ٧٢، ٨٤،
١١٦، ١١٧، ١٣٧، ١٤٢، ١٨٦،
١٩١، ٢٠١، ٢١٥، ٢١٩، ٢٥١.
(٣) ٣٦، ٣٧، ٦١، ٦٤، ٧٢، ٨٤،

٩٦، ٩٧، ١٠٠، ١٠٦.
(٤) ١٨٧، ١٩٢، ١٩٤، ١٩٧،
٢٠١، ٢٠٥، ٢١٦، ٢١٨.
أسماء بنت يزيد : (١) ٩٥، ١١٦،
١٢١، ١٣٣، ١٩٥، ٢٢٧، ٢٤١،
٢٥١، ٢٦٢، ٢٧٣، ٢٨٦، ٢٩٤.
(٢) ٣٥، ٤٨، ٨٦، ٩٤، ٩٦، ٩٩،
١٠٠، ١١٥، ١١٦، ١١٩، ١٢١.
(٤) ٨٠، ٨٦، ٩٣، ١٠٣، ١١٦،
١١٩، ١٣٧.
الأسود بن هلال : (١) ٨١، ١١٦،
١١٨، ١٤٧، ٢٠٥، ٢٠٧، ٢٢٧،
٢٤٩، ٢٦١، ٢٧٢، ٢٨٤.
(٤) ٢٠٦، ٢١٧، ٢١٩، ٢٢٧،
٢٣٣، ٢٣٦.

الأسود بن يزيد : (١) ٧٩، ١٠٢،
١١٥، ١٤٨، ١٦٥، ٢٠٢، ٢١٧،
٢٨٤، ٣٠٠، ٣٤٥.
(٢) ٩٧، ١١٤، ١١٦، ١٣٢،
١٣٨، ١٤٢، ١٦٧، ١٧٠، ١٧٥،
١٧٨، ١٨٩، ٣٠٥.
(٤) ١٣٤، ١٥٦، ١٧٢، ١٨٤،
١٩٤، ٢٠٥، ٢١٧.

الأشعري : (١) ٩٧، ١١٥، ١٧٢،
١٩٤، ٢١٦، ٢١٩، ٢٢٣، ٢٥٦،
٢٦٧، ٢٧٢، ٢٨١، ٣١٠.
(٢) ٩٦، ١١٣، ١١٦، ١٣٧،
١٣٩، ١٤٠، ١٥٦، ١٩٦، ٢٠٤،
٢١٦، ٢١٨، ٢٤٥، ٢٤٧، ٢٦٣،
٢٨٧.
أسيد بن صفوان : (١) ٧٢، ٨٣، ٩٦،
٩٧، ١١٣، ١١٤، ١١٧، ١٥١،
١٦٦، ١٦٧، ١٦٩، ٢٠٦، ٢٠٩،
٢١٣.
(٣) ٢٤٢، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٦١،
٢٦٣.
الأعمش : (١) ٢٥٢، ٢٩٤، ٢٩٦،
٣١٢، ٣٢٤، ٣٣٦، ٣٤٨، ٣٦١،
٣٧٤، ٣٨٧، ٣٨٠.
(٤) ٣٠، ٧٨، ١٠٩، ٢٣٣.
أنس بن مالك : (١) ٧١، ٨٣، ٨٦،
٩٢، ٩٤، ٩٨، ١١٢، ١١٤، ١١٦،
١٣١، ١٤٢، ١٤٨، ١٩٦، ١٩٨،
٢١٦، ٢١٧، ٢٢٢، ٢٣٤، ٢٥٦،
٢٥٨، ٢٦٤، ٢٧٢، ٢٨٨، ٢٩٤.
(٤) ١٨، ٣١، ٤٢، ٤٨، ٦٨، ٧٤،
٧٦، ٨٣، ٨٧، ٩٢، ١٠١، ١١٢،
١٧٦.
الأوزاعي : (١) ١١٥، ١٢٦، ١٣٤،
١٤٣، ١٥٦، ١٦٢، ١٧٤، ١٨٦،
٣٠٤، ٣٢٧، ٣٦٢، ٣٨٠، ٣٩٣،
٤٠٠.
(٢) ٥، ٣٦، ٤٧، ٥٨، ٦٤، ٧٧،
٨٨، ٩٣، ٩٤، ١١٥، ١١٧، ١٢٤،
١٢٨، ١٢٩، ٣٢٩.
أويس القرني : (١) ٧٨، ٨٣، ٩٧،
١٢٧، ١٣٩، ١٤٤، ١٥٣، ٢٠٧،

٢١٠، ٢١٧، ٢٤١، ٢٥٣، ٢٥٩،
٢٦٠، ٢٦٣، ٢٧٤.
(٢) ٩٢، ١١٢، ١٢٢، ١٣٥،
١٣٧، ١٤٢، ١٥٥، ١٥٧، ١٦١،
١٦٨، ١٨٤، ١٩٥.

حرف الباء

بريدة (الصحابي) : (١) ٧٢، ٨٤، ٩٦،
١٢٧، ١٣٢، ١٥٧، ١٦٣، ٢٧٧،
٢٧٨، ٣١٨، ٣٥٦، ٣٨٧.
(٢) ١٦، ٩٧، ١١٣، ١٤٤، ١٥٦،
١٧٢، ١٨٣، ١٨٧، ٢٠٠، ٢١٥،
٢٢٥، ٢٣٦، ٢٤٧، ٢٦٣، ٢٦٨،
٢٧٠، ٢٧٣.
(٣) ٢٨، ٦٣، ٧٦، ٩١، ١٠٥،
١٠٦.

بشر بن الخصاصية : (١) ١٢٣، ١٣١،
٢١٦، ٣٢٤، ٣٩٦، ٤٠٢، ٢١٦،
١٤٤.
(٣) ٧، ١٦، ٢٤، ٢٩، ٦٢.

بلال مؤذن الرسول : (١) ٨٥، ٨٦،
٩٤، ٩٦، ١١٥، ١٢٦، ١٣٢،
١٣٥، ١٤٧، ١٥٣، ٢٠٦، ٢١٧،
٢١٩، ٢٤٧، ٢٥٣، ٢٨٠، ٢٨٥،
٢٩٤،
(٢) ٧٠، ٧١، ٧٢، ٨٤، ٩١، ٩٥،
٩٧، ١١٤، ١١٧، ١٢١، ١٢٤،
١٣٦، ١٤٢، ١٥٧، ١٦١.
(٣) ٧٠، ٧١، ٧٢، ٨٤، ٨٦، ٩٣.

بلال بن يحيى : (١) ٩٦، ٩٧، ١١١،
١١٤، ١١٨، ١٢٥، ١٢٨، ١٤٨،
١٥٦، ١٧٢، ١٧٤، ٢٠٢، ٢١٣،
٢٢٦، ٢٤٨، ٢٦١، ٢٨٠، ٢٩٤،
٣٠٠.

(٢) ٩٧، ١٠٣، ١١٤، ١١٦،
١٢٢، ١٢٧، ١٢٩، ١٣١، ١٣٥،
١٣٧، ١٣٩، ١٤٢، ١٥٥، ١٦٣،
١٧٧، ١٨١، ١٨٥، ٣٣٨.
(٣) ٩٢، ٩٨، ١١٦، ١١٧، ١١٩،
١٣٧، ١٤٨، ٣٣٨.

بهز بن حكيم : (١) ٢١٧، ٢٥٤،
٢٨٦، ٢٩١، ٣٠٠، ٢٠٣، ٣٠٨،
٣٢٤، ٣٣٩، ٣٥١، ٣٥٨، ٣٦٣،
٣٧٤، ٣٨١، ٣٩٤، ٤٠٠.

(٢) ٤٨، ٦٦، ٩٥، ١٠٩، ١١١،
١١٦، ١١٨، ١١٩، ١٢٧، ١٣٤،
١٣٧، ١٣٩، ١٤٣، ١٤٧، ١٦٣،
١٧٢، ١٧٥، ١٨٣، ١٨٦، ١٩٢،
١٩٣، ١٩٩، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٧،
٢٠٩، ٢٢٦، ٢٣٩، ٢٥٣.

(٣) ٤٦، ٤٧، ٤٨، ٥٢، ٥٦، ٥٩،
٦٤، ٦٧، ٧٩، ٢٥٣.

حرف الثاء

ثابت البناني : (١) ٧٦، ٨٢، ٨٦، ٩٤، ١٠٦، ١١٢، ١٢٧، ١٣٩، ٢٠٢، ٢٠٤، ٢١٧، ٢٣٩، ٢٤٧، ٢٦١، ٢٧٤، ٢٨٦، ٣٠١، ٣١٦، ٣٢٤، ٢٤٢، ٣٥٠.
(٢) ٨٨، ٨٩، ١٠٢، ١٠٥، ١٠٩، ١١٣، ١١٧، ١٢٧، ١٦٣، ١٧٢، ١٧٦، ١٨١، ١٨٢، ١٨٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣٢١.
(٣) ٦٦، ٧٢، ٨٨، ١٤٣، ٣٢٤.
(٤) ١٣٠، ١٥٦، ١٥٩، ١٦٣، ١٧٨، ١٩٠، ١٩٦، ٢٠٠.

ثعلبـة الخشنـي : (١) ٢١٤، ٢٤٧، ٢٥٦، ٢٨٢، ٢٩١، ٣٠٤، ٣١٦، ٣٣٨، ٢٤٧، ٣٥٦، ٣٦٤، ٣٨٠، ٣٩١.
(٢) ٣، ١٧، ٢٦، ٤٨، ٥٧، ٥٩، ٦٣، ٦٤، ١١٥، ١١٧، ١١٩، ١٢١، ١٧٤، ١٩٥.
(٣) ٥، ١٦، ١٨، ٧٣، ٨٤.

ثوبـان مولـى الرسـول: (١) ٩٠، ٩٣، ١١٧، ١١٩، ٢٠٢، ٢١١، ٢١٣، ٢٢٦، ٢٢٩، ٢٣٣، ٢٤٤، ٢٤٧، ٢٥٥، ٢٦٠، ٢٦٧، ٢٨٤، ٢٩٦، ٣٠٠، ٣١٣، ٣١٥، ٣٢٨.
(٢) ٩٨، ١٢٦، ١٣٧، ٢١٥، ٢٢٨، ٢٣١، ٢٤٤، ٢٥١، ٢٥٣، ٢٧٦، ٢٨٣، ٢٩١، ٣٠٢.
(٣) ٢١٠، ٢٣٣، ٢٤٧، ٢٥٦.
(٤) ١٣٠، ١٥٦، ١٥٩، ١٦٣، ١٧٨، ١٩٠، ١٩٦، ٢٠٠، ٢٢٣.

حرف الجيم

جابـر بـن عبـدالله : (١) ٩٧، ٩٩، ١١٢، ١٢٦، ١٣٣، ١٣٩، ١٤٥، ١٤٦، ١٨٨، ١٩٥، ٢٠٠، ٢١٧، ٢٢٠، ٢٢٥.
(٣) ٤٦، ١٢٨، ٢٢٥، ٢٢٨، ٢٣٣، ٢٦٩.
(٤) ٣٦، ٩٣، ٩٤، ١٦٠، ١٧٩، ١٩٠، ٢٠٠.

جابر بن عتيك : (١) ٢٤٧، ٢٩٩، ٣٢٤، ٣٦٦، ٣٩٧، ٤٠٥، ٤١٦.
(٤) ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢٣، ٢٣٧، ٢٤٢، ٢٤٤.

جامع بن شداد : (١) ٢٤٥، ٢٩٧، ٢٩٩، ٣١٢، ٣٣٧، ٣٦٠، ٣٩٠، ٣٩٦، ٤٠٣، ٤٠٧، ٤١٣.
(٤) ٩، ٢٧، ٥٢، ٦٣، ٧٧، ٨٢، ٩٦.

جبير بن مطعم : (١) ٢١٤، ٢٥٦، ٢٧٤، ٢٨٠، ٢٨٩، ٢٩٠، ٣٠٠، ٣١٥، ٣١٦، ٣٢٤.

(٤) ١١٧، ١١٩، ١٤٧، ١٥٣، ١٦١، ١٦٣، ١٦٦، ١٦٩.

جبير بن نفير: (١) ٤٦، ٨١، ١١٠، ١١٣، ١٢٦، ١٣٨، ١٤٤، ١٩٦، ٢٠١، ٢٠٥، ٢١٦، ٢٢٢.
(٤) ١٥، ٥٦، ٦٣، ٧٢، ٨٤، ٩٦، ١١٢.

جريج الراهب : (١) ٩٤، ١٥٣، ١٩٦، ٢٢٠، ٢٤٤، ٢٨٦، ٣٢٠، ٣٥٢، ٣٧٠، ٣٨٤.
(٤) ٧، ١٤٢، ١٦٧، ١٧٢، ١٨٠، ١٨٩، ١٩٣.

جرير بن عبدالله : (١) ٢٧٦، ٢٨٤، ٢٩٠، ٣٢٧، ٢٤٨، ٣٦١، ٣٨٢، ٣٨٦، ٣٩٩، ٤١٥، ٤٢١.
(٤) ١٣١، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٧، ١٦٠، ١٦٥، ١٦٧، ١٨٢، ١٨٤، ١٨٧.

جعفر بن برقان : (١) ٨٣، ٩٥، ١١٣، ١٤٢، ١٨٤، ١٩٠، ٢٠٥، ٢١٣، ٢١٤، ٢٤٧، ٢٨٢، ٢٩٦، ٣٠٠.
(٤) ٨٣، ٩٥، ١٠١، ١٠٦، ١١٧، ١٢٣، ١٢٨، ١٣٠.

جعفر بن عبد الرحمن : (١) ١٤٧، ٢١٦، ٢٨٨، ٢٩٠، ٣٢٧، ٣٤٨، ٣٨٥، ٣٩٠، ٣٩٤، ٤٠١، ٤٢٨.
(٤) ٧، ١٣، ٢٦، ٣٣، ٤٧، ٥٦، ٦٣، ٦٨، ٧٢.

جعفر بن محمد : (١) ٨٨، ٩٦، ١١٥، ٣٣٢، ٣٤٧، ٣٩٤، ٣٩٦، ٤٠٠، ٤١٦، ٤٢٢.
(٤) ٨٨، ٩٦، ١١٣، ١٢٦، ١٣١، ١٣٥، ١٤١، ١٤٨.

حرف الحاء

الحارث بن سويد : (٤) ٩، ١٨، ٣٢، ٣٤، ٤٦، ٥٢، ٦٧، ٩٣، ٢٣٣.

الحارث بن عميرة : (١) ٩٦، ١٢٣، ١٤٥، ١٥٧، ١٦٦، ١٨٣، ٢١٠.
(٢) ١١١، ١١٦، ١٢٣، ١٣٥، ١٣٧، ١٤١، ١٦٣.

الحارث بن هشام : (٤) ٩، ٤٩، ٦٣، ٨٤، ١١٥، ١١٨، ١٢١، ١٢٦.

حبيب بن أبي ثابت : (١) ٩٨، ١١٤، ٢٢٧، ٢٩٦، ٢٩٨، ٣٣١، ٣٤٤، ٣٦٥، ٣٧٢، ٣٨١، ٣٩٠، ٤٠٥.
(٣) ١٠١، ١١٦، ١٢٦، ١٣١، ١٣٩، ١٤٦، ٢٤٨، ٢٥١.
(٤) ٦٨، ٧٧، ٨٥، ٩١، ٩٤، ١١٥، ١١٧، ١٢١.

حبيب بن صالح : (١) ٩٠، ٩٥، ١١٢، ١٢٧، ٢١٥، ٢٢٠، ٢٤٠، ٢٦١، ٢٦٥، ٢٧٧، ٢٨٠، ٢٩٤، ٢٩٨، ٣٠٠.
(٤) ٦٨، ٧٥، ٨٣، ٩٠، ٩٦، ١٢٠، ١٢٥، ١٣٥.

الحجاج بن يوسف : (١) ٢١٢، ٢٤٧، ٢٥١، ٢٨٤، ٢٩٥، ٣٢٠، ٣٥٢، ٣٦٤، ٣٧٠، ٣٨١، ٣٨٩، ٣٩٣.
(٢) ٦٦، ٧٧، ٨٣، ٨٧، ٩٣، ١٠٢، ١١٣، ١١٥، ١١٧، ١١٨، ١٢٢، ١٢٣، ١٣٦، ١٤٨.

حذيفة بن اليمان : (١)٢٠٩، ٢٢٨، ٢٣٩، ٢٤١، ٢٤٥، ٢٥١، ٢٥٩، ٢٩٧، ٢٩٩، ٣١٨، ٣٢٣.
(٢) ٩٧، ٩٨، ١٢٧، ١٣١، ١٤٤، ١٤٨، ١٦٢، ١٧٣، ١٧٧، ١٨٤، ١٩٦، ١٩٨، ٢٠٠، ٢١٦، ٢٨٤.
(٣) ٢٥٥، ٢٥٧، ٢٦١، ٢٦٣، ٢٦٧.
(٤) ١٤٣، ١٥٦، ١٧٧، ١٨٤، ١٩١، ١٩٤، ١٩٥.

الحسن البصري : (١) ٢١٠، ٢١٥، ٢١٨، ٢٤٤، ٢٥٦، ٢٧٨، ٣٠٠، ٣٠١، ٣١٤، ٣٢٤، ٣٥٦، ٣٦٨، ٣٨٢.
(٢) ٧، ٢١٢، ٢٢٤، ٢٣٦، ٢٤١، ٢٤٩، ١٥٤، ١٩٦، ٢٥٠، ٢٦١، ٢٩٠.
(٣) ١٠، ٢١، ٣٥، ٥٥، ٣٤٢.
(٤) ١، ٥، ٢٢، ٢٠٦، ٢١٤، ٢١٦، ٢٢٨.

الحسن بن سفيان : (٤) ٨، ٢٧، ٤٥، ٥٦، ٧٣، ٨٦، ٩٤.

الحسن بن صالح : (١) ٨٢، ٩٤، ١١٦، ١٣٤، ١٤٦، ١٥٧.
(٣) ٢٤٦، ٢٥١، ٢٥٨، ٢٦١، ٢٦٨.

الحسن بن علي : (١) ٢٢٨، ٢٥٦، ٢٧٤، ٣١٦، ٣٢٤، ٣٤١، ٣٥٦، ٣٨٨.
(٢) ٢٤، ٤٨، ٥٢، ٧٥، ٧٧، ٧٩، ٨٠، ٩٣، ١٠٦، ١٠٩، ١١٣، ١١٧، ١٢٠، ١٢٨.
(٣) ٦٩، ١٠٩، ١١٢، ١٣٥، ١٤٠، ١٨١، ١٩٣، ١٩٧، ٢٠٧.

الحسين بن علي : (١) ٧٠، ٧٥، ٨٦، ٩٠، ٩٤، ١١٢، ١٤٧، ١٥٦، ١٦٣، ٢١٠، ٢٣٦، ٢٤٨.
(٢) ٢١، ٨٣، ٩٦، ١٢٥، ١٢٧، ١٣٤، ١٣٥، ١٥٤، ١٦٣، ١٧٢، ١٨٣، ١٩١، ٢٠٠، ٢٠٧.
(٣) ٦٩، ١٠٩، ١١٧، ١١٩، ١٤٤، ١٨٢، ١٩٤، ١٩٧، ٢٠٧.
(٤) ١٥٢، ١٥٣، ١٥٩، ١٦١، ١٦٣، ١٧٧، ١٨١، ١٩٣.

حفصة بنت عمر : (١) ٣٥٤، ٣٦٢، ٣٧٠، ٣٧٤، ٣٩٦، ٤٠٦، ٤١٢، ٤١٧، ٤٢٣، ٤٣٢، ٤٣٥.
(٢) ١، ٥٢، ٩٨، ١٠٠، ١١٧، ١٣٣، ١٤١، ١٤٣، ١٦٠، ١٦٩، ١٧١، ١٧٤، ١٨٨، ١٩١، ١٩٣، ٢٠٠.

حكيم بن أبي حرة : (٣) ١٠٨، ١١٦، ١٢٢، ١٢٥، ١٢٧.
حكيم بن حزام : (١) ٢٠٧، ٢٢٤، ٢٩٦، ٣٠٠، ٣١١، ٣١٤، ٣١٨، ٣٥٤، ٣٥٧، ٣٦٧، ٣٧٤، ٣٧٦، ٣٨٠، ٣٨٦.
(٢) ٥١، ٦٢، ٧٨، ١١٦، ١١٨، ١٢٤، ١٢٦، ١٢٧÷، ١٣٣، ١٤٨، ١٥١، ١٥٩، ١٦١، ١٧٤، ١٨٨، ١٩٦، ١٩٨، ٢١٠، ٢١٣، ٢٢٤، ٣٠٦.
حماد بن زيد بن ثابت : (١) ٩٤، ٩٦، ١٠٢، ١١٥، ١٢٧، ١٣٠، ١٣٦، ١٤٤، ١٤٧، ١٥٢، ١٦٠.
حماد بن سلمة : (٢) ١٨، ٢٧، ٩٣، ١١٥، ١١٧، ١٢٨، ١٣٩، ١٤٠، ١٢٣، ١٤٥، ١٤٨، ١٥٣، ١٥٧، ١٥٩.
(٣) ١٩٧، ١٩٩، ٢١٧، ٢٣٧، ٢٣٩، ٢٤١، ٢٤٥.
(٤) ٤٦، ٥٨، ٦١، ٦٧، ٧٠، ٧٦، ٨٢، ٩٥، ٩٨.
حماد بن عبد الرحمن : (١) ١١٨، ١٩٦، ٢٠٢، ٢١٦، ٢١٨، ٢٤٤، ٢٥٦، ٢٦٣، ٢٧٥، ٢٨٦، ٢٩٠.
(٤) ١٦٣، ١٧٠، ١٨٤، ١٩٠.
حوشب الفهري : (١) ٢١٥، ٢٩٦، ٣١٨، ٣٤٤، ٣٧٦، ٣٨٠، ٣٨٢، ٣٩٦، ٣٩٨، ٤٠٥، ٣١٧.
(٤) ٨، ١٥، ٢٧، ٥٣، ٦٠، ٧٣، ٨٤، ٩٦، ١٠٠.

حرف الخاء

خالد بن أبي عمران : (١) ٢١٧، ٢١٩، ٢٢١، ٣٠٦، ٣١٤، ٣٢٠، ٣٣٢، ٣٤٧، ٣٤٩، ٣٦٠، ٣٧٢.
(٤) ٢٣، ٢٦، ٤٢، ٥٧، ٦١، ٦٧، ٧١، ٧٥.
خالد بن ثابت : (١) ٦٧، ٨٤، ٩٦، ١١٢، ١٣٧، ١٤٢، ١٥٤، ١٨٦، ٢٠٦، ٢٠٨، ٢٢٤، ٢٢٧، ٢٣١.
(٣) ٨٤، ٩٦، ١١٥، ١٢١، ١٢٦، ١٢٨، ١٣٣، ١٤٧، ١٧٦، ١٨٣، ١٨٥، ١٩٩، ٢٠٠.
خالد بن الحرث : (١) ٢١٩، ٢٣٣، ٢٧١، ٢٨٣، ٢٩٦، ٢٠٧، ٢١٠، ٢١٥، ٢١٩، ٢٢٣.
(٣) ٨٤، ٨٦، ١١٧، ١٢٤، ١٣٩، ١٤٤، ١٥٦، ١٥٨، ١٦١، ١٧٨، ١٨٢، ١٨٦.
خالد الربعي : (١) ٧٢، ٨١، ٩٢، ٩٧، ١٢٨، ١٣٧، ١٤٠، ١٤١، ١٨٥، ٢١٠، ٢٢٤، ٢٣٨، ٢٤٥، ٢٥٦، ٣٠٠.
(٤) ١٢٥، ١٤٨، ١٦٢، ١٧٠، ١٧٢، ١٨٠، ١٨٤، ١٩٥.

خالد بن سمير : (١) ٩٨، ١١٨، ١٤٥، ١٦٧، ١٨٤، ١٩٩.
(٢) ١٠٠، ١١٨، ١٢٦، ١٣٧، ١٤١، ١٤٦، ١٥١، ١٥٧، ١٥٩، ١٦٢، ١٦٧، ١٦٩، ١٧٢، ١٧٥، ١٧٦، ١٨٠، ١٩٤، ٢٠٠.

خالد بن معدان : (٢) ١٩٥، ١٩٩، ٢١٧، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٨٣، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٩١، ٣١٣، ٣١٧، ٣٢٤.

خولة بنت حكيم : (١) ١٩٧، ١٩٩، ٢٢٦، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٦٨.
(٢) ٥٥، ٩٧، ١١٦، ١١٧، ١٢٣، ١٢٨، ١٢٩، ١٤٨، ١٥٦، ١٨١، ١٨٣، ١٩٠، ٢٠٣، ٢١٣.

حرف الراء

رافع بن عمرو : (١) ٦٧، ٨٨، ٩٤، ٩٦، ١١١، ١١٤، ١٢٩، ١٣٥، ١٤٠، ١٤٦، ١٤٩، ١٥٥، ١٦٢.

(٢) ٥٤، ٨٦، ٩٣، ٩٧، ١١٠، ١٢٠، ١٢٣، ١٣٧، ١٤٢، ١٥١، ١٦٣، ١٦٧، ١٧١، ١٨٠.

الربيع بن خيثم : (١) ١٥٢، ١٧٠، ١٨٤، ١٩٢، ١١٧، ١١٩، ١٢٦، ٢١٣، ٢٢٣، ٢٤٧، ٢٥١، ٢٦٧، ٣٠٠.
(٢) ١٦١، ١٩٤، ١٧٣، ١٧٥، ١٧٧، ١٨٩، ١٩١، ٢٠٠، ٢٠٤، ٢٠٧، ٢١٢، ٢١٤، ٢١٧، ٢٢٠.
(٤) ٣٢، ٨٦، ٩٢، ٩٤، ١١٦، ١١٩، ١٢٠، ١٣٢، ١٤٨، ١٨٣، ٢٠٠.

الربيع بنت معوذ بن عفراء : (١) ٧٦، ٨١، ٩٢، ٩٩، ٢٠٠، ٢٢٤، ٢٨٦، ٢٩٧، ٣٠٠.
(٢) ٢٧، ٤٨، ٦٣، ٧٤، ٧٨، ١١٧، ١٢٨، ١٣٤، ١٣٧، ١٤٠، ١٤٥، ١٨٦، ٢٠٠، ٢٠٣.

حرف الزاي

الزبير بن العوام : (١) ٨٣، ٩٦، ١٠٤، ١١٧، ١١٩، ١٢٧، ١٣٥، ١٨٦، ١٨٩، ١٩١، ١٩٦، ٢٠٠، ٢٠٤، ٢٠٦.
(٢) ٧٢، ٧٣، ١١٨، ١٢٧، ١٢٩، ١٣٢، ١٣٣، ١٣٥، ١٣٧، ١٣٩، ١٤٤، ١٥٦، ١٥٨.
(٣) ١٠، ١٨٥، ١٩٦، ١٩٧، ٢٠٠، ٢١١، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٧.

زكريا بن أبي زائدة : (١) ٧٧، ٧٨، ٨٧، ٩٦، ١١٥، ١١٦، ١٣٤، ١٧٧، ١٩٨، ٢١٣، ٢٥٦.
(٣) ١١٣، ١٩٧، ٢١٦، ٢٤٧، ٢٦٨، ٢٧٧، ٢٨١.

(٤) ٥٥، ٨٦، ٩٣، ١٠٨، ١١٤، ١٣٥، ١٤٢، ١٨٦.
الزهـري : (١) ١٨٦، ١٩٠، ٢٠٥، ٢٤٧، ٢٦٨، ٢٩٦.
(٢) ٥، ٨، ٩٧، ٥٣، ١٣٥، ١٥١، ١٨٥، ٢١٧، ٢٢٩، ٢٣٤، ٢٣٧، ٢٤٣، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥١.
(٣) ٣٢، ١١٨، ١٣٥، ٢١٦، ٢١٨، ٢٦١، ٢٦٣، ٢٦٥، ٢٦٧.
(٤) ٣٠، ٤٥، ٥٩، ٨٠، ١٣٢، ١٦٤، ٢٠٢، ٢٠٦، ٢٠٨، ٢١٥.
زهير بن حرب : (٤) ٨٧، ٢٢٢، ٢٢٥، ٢٢٧، ٢٣٢.
زياد بن أبي مريم : (١) ٢١٨، ٢٢٧، ٢٣٣، ٢٥٦، ٢٦٥، ٢٧٤، ٢٨٦، ٢٩٤، ٣٠٠، ٣١٠.
(٢) ٢٧، ٩٨، ١١٥، ١٢٧، ١٧٨، ١٩٦، ٢٠٠، ٢١٧، ٢٢٩، ٢٤٠، ٢٥٣، ٣٤٥.
زياد بن سعد : (١) ٩٥، ١٣٣، ١٤٢، ١٤٨، ١٥٦، ١٦١، ١٨٤، ١٩٦، ٢٠٨، ٢١٤، ٢١٥.
(٣) ٢١٦، ٢١٨، ٢٣٠، ٢٤١، ٢٥٦.
زيد بن أرقم : (١) ٩٣، ١١٣، ١٢٨، ١٩٦، ٣١٣، ٣٢٤، ٣٨٦، ٣٨٩، ٣٩٣، ٣٩٥.
(٣) ١٤١، ١٥٦، ١٥٩، ١٦٢، ١٧٤.
زيد بن أسلم : (١) ٢١٥، ٢٩٦، ٣٣٤، ٣٤٦، ٣٧٦.
(٢) ٢٧، ٤٣، ٤٩، ٥٣، ٥٧، ٥٩، ٦١، ٧٢، ٨٣، ٩٤، ١٠٢، ١١٧، ١٢٩، ١٧٢، ١٨٤، ٢٠٠، ٢١٦، ٣٤٥.
(٣) ٣٥، ٨٦، ٩٤، ١٢٦.
(٤) ٢٢٢، ٢٢٤، ٢٣٣، ٢٣٧، ٢٣٩.

زيد بن ثابت : (١) ١٤٧، ١٦٨، ١٧٦، ١٨٨، ١٩٤، ٢٠٠.
(٢) ٤١، ٩٦، ١٠٢، ١١٥، ١٣٧، ١٤٨، ١٥٩، ١٨٠، ١٨١، ١٨٢، ١٩٩، ٢١٦، ٢٢٧، ٢٢٩.
(٣) ٢٢٨، ٢٤١، ٢٥٥، ٢٥٧، ٢٦٢، ٢٦٧، ٢٦٨.
(٤) ١١٧، ١٦٠، ١٧١، ١٨٣، ١٩٦، ١٩٧، ٢٠١، ٢١٠، ٢١٦، ٢٢١.

زيد بن حارثة : (١) ٦٨، ٨٨، ٩٢، ١١٢، ١١٦، ١٢٨، ١٣٢، ٣٠٢، ٣١٨، ٣٦٦، ٣٨٣.
(٢) ٨٨، ٩٢، ٩٤، ٩٧، ٢٠٢، ٢٠٧، ٢١٣، ٢٣٦، ٢٥٧، ٢٦٣، ٢٧١، ٢٨٤، ٢٩٣.

زيد بن خالد الجهني : (١) ١٢٣، ١٣٢، ١٥٤، ١٨٦، ١٨٩، ١٩٢، ١٩٥، ٢٧٧، ٢٨٣، ٢٩٧، ٣٠٠.
(٢) ١١، ٣٣، ٤٢، ٦٨، ٨٣، ٩٤، ١٠٠، ١١٢، ١١٤، ١١٧، ١٣٢، ١٤٨، ١٥٠.

زيد الخثعمي : (٣) ٣٧، ٣٨، ٨٦، ٩٢، ٩٩، ١١٣، ١٢٤، ١٤٧، ١٧٧، ١٩٢.

زيد بن رفيع : (١) ٧٠، ٩٣، ١١٧، ١٥٨، ١٧٦، ١٩٤، ٢٥٤، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٨٠، ٢٨٧.
(٢) ٦٧، ٧٨، ٩٣، ١١٣، ١٢٤، ١٣٨، ١٥٦، ١٧٧، ١٨٣، ١٨٩، ١٩٢، ٢٠٧.

زيد بن علي : (١) ٢١٦، ٢٧٣، ٢٨١، ٢٩٤، ٣١٣، ٣٢٧، ٣٥٩، ٣٩٠.
(٣) ١٤٠، ١٤١، ١٥٥، ١٦٧، ١٧٢، ١٨٣، ٢٠٦، ٢٢٧.

زينب بنت أبي سفيان : (١) ٢٤٧، ٢٦٨، ٢٩٦، ٣١٤، ٣٢٤.
(٢) ١٨٠، ١٨١، ١٨٢، ١٩٦، ٢٠٣، ٢١٣، ٢١٧، ٢١٩، ٢٣٥، ٢٣٩، ٢٤١، ٢٤٨.

زينب بنت جحش : (١) ٢٠٧، ٢١٦، ٢١٨، ٢٤٢، ٢٤٨، ٢٩٠.
(٢) ١٤٨، ١٥٦، ١٥٧، ١٦٣، ١٦٦، ١٧٠، ١٧٥، ١٧٧، ١٨٦، ١٩١، ٢٠١.

حرف السين

سالم بن عبدالله : (١) ٨٦، ٩٤، ١٠٢، ٣٠٤، ٣٢٧، ٣٤٠، ٣٥٠.
(٣) ١٠، ١٣، ١٦، ٩٧، ١٠٢، ١٠٧، ١٢٢، ١٢٤، ١٣١، ١٣٦، ١٩٤، ٢٠٠.

سعد بن أبي وقاص : (١) ٩٧، ١٢٤، ١٣٨، ٢١٠، ٣١٥، ٣٣٨.
(٢) ٢٠، ٤١، ٦٣، ٧٢، ٨٤، ١٠٣، ١٢٧، ١٤٦، ١٦٢، ١٧١، ١٨٤، ١٩٣، ٢٠٠، ٢٠٥، ٢١٦، ٢٢١، ٢٢٣، ٢٣٦، ٢٤٧.
(٣) ٦٩، ٧٠، ٧٢، ٧٥، ٨٦، ١١٢، ١١٨، ١٣١، ١٤٧، ١٥١.

سعد بن زرارة: (١) ١١٥، ١٢٨، ١٩٢، ٢١٦، ٢٢٨، ٣٠٠، ٣١١، ٣٨٦.
(٢) ٢١٢، ٢١٤، ٢٢١، ٢٢٢.

سعد بن معاذ : (١) ٢١٨، ٢٦٠، ٢٨٤، ٢٩٦، ٣٠٠، ٣١٨.
(٢) ٩٨، ٩٩، ١٢٧، ١٣٨، ١٤١، ١٥٣، ١٨٢، ١٨٩، ١٩٢، ١٩٤، ١٩٦، ٢٠١.
(٣) ٢٣٣، ٢٤٦، ٢٥٦، ١٦١.

سعيد بن أبي زائدة : (١) ٢١٧، ٢٣٨، ٢٩٦، ٣٠٠، ٣١٧، ٣٢٦، ٣٤٧، ٣٦٠، ٣٦٥.
(٣) ١١٣، ١٦٣، ١٧٦، ١٨٢، ٢٠٠، ٢٠١، ٢١٦، ٢٢٥، ٢٢٩.

سعيد بن جبير : (١) ٩٤، ٩٦، ١١١، ١٧٦، ١٨٣، ١٩٦، ٢١٦.
(٣) ٩٠، ٩١، ١٠٧، ١٠٩، ١١٣، ١٧٢، ١٨١، ١٨٥، ١٨٩، ١٩٤.

(٤) ٩٠، ١٢٨، ١٣٩، ١٤٢، ١٦٩، ١٧٢، ١٨٥.

سعيد بن خميس : (١) ٦٨، ٩٢، ١١٣، ١٨٦، ١٩٤، ٢١٢، ٢١٤.
(٣) ٥٧، ٦٢، ٦٤، ٧٧، ٨٧، ١١٦، ١٢٥، ١٢٧، ١٨٣، ٢٠١.

سعيد بن المسيب : (١) ٧٠، ٧٤، ٨٣، ٨٦، ٩٢، ٩٤، ١١٣، ١٦٠، ١٧٢، ٢٦٠، ٣٦٠، ٣٧١، ٣٨٤.
(٣) ١٢٧، ١٦٣، ١٩٤، ١١٢، ١١٧، ١٢١، ١٢٤، ١٢٥، ١٤٦.
(٤) ٨، ١٣، ٥٩، ١٣٨، ١٦٢، ١٨٤، ١٩٠، ٢١٠، ٢١٥.

سفيان الثوري : (١) ١٦٢، ١٨٣، ٢٠٠، ٢٥٤، ٢٨٦، ٣٩٠، ٣٩٢، ٣٩٦، ٤٠٠.
(٢) ٢٧٨، ٢٨٠، ٢٨٥، ٢٩٠، ٢٩٢، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٣٠٠.
(٤) ١٦٢، ١٧٣، ١٧٥، ١٩٠، ١٩٢، ٢٠٠، ٢١٣، ٢١٥، ٢١٨.

سفيان بن عيينة : (١) ٨٣، ٩٤، ١١٥، ١٤٧، ١٦٨، ١٧٢، ١٨١، ١٩٦، ٢٠٧، ٢١٣.
(٢) ١٣٦، ١٣٨، ١٤٠، ١٦٧، ١٩٢، ٢٠٦، ٢١٨، ٢١٩، ٢٥٦.

سلمة بن الأكوع : (٣) ٦٠، ٦١، ٦٥، ١١٦، ١٥٧.

سلمة بن صفوان : (١) ٢١٩، ٢٢٧، ٢٨٨، ٢٩٦، ٣٠٨، ٣١٦، ٣٤٥.
(٤) ٤٥، ٨٦، ٩٣، ٩٦، ١١٧.

سلمة بن كهيل : (٣) ٢٦١، ٢٦٣، ٢٦٨، ٢٧١.

سليمان بن بلال : (١) ٧٤، ٨٥، ٩٣، ٢١٦، ٢٣٨، ٢٤٥، ٢٨٦، ٢٩٢، ٣٠٠.
(٤) ٣٥، ٩٦، ١٠٤، ١٠٨، ١١٢، ١١٨، ١٢٤.

سليمان الفارسي: (١) ٢١٦، ٢٥٧، ٢٦٣، ٢٩٢، ٣٠٣، ٣١١، ٣١٤.
(٢) ٢٠٤، ٢٥٥، ٢٦٧، ٢٧٣، ٢٨٦، ٢٩٠، ٢٠١، ٢٩٤، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠٥.
(٣) ٢٣٠، ٢٣٦، ٢٣٩، ٢٤٢، ٢٤٧، ٢٥١، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٩، ٢٦٢.
(٤) ١٦٢، ١٧٨، ١٨١، ١٨٤، ١٨٩، ١٩٧.

سهل بن سعد : (١) ٣١٤، ٣٤١، ٣٥٢، ٣٥٨.
(٢) ٢١، ٢٧، ٣٨، ٤٥، ٤٧، ٥٣، ٥٧، ٦١، ٧٦، ٨٢، ٩٤، ٩٧، ١١١، ١١٥، ١١٧، ٢٥٧.
(٤) ٣، ١٠٠، ٢١٣، ٢٢٤، ٢٢٧، ٢٣٢.

سهل بن عمر : (٢) ٣٠، ٨٦، ٩٣، ٩٧، ١٠٠، ١١٥، ١١٨.

حرف الشين

شبيب بن بشر : (١) ٢١٧، ٢٣١، ٢٦١، ٢٧٤، ٢٨٣، ٢٩٥.
(٣) ١١٤، ١٣٦، ١٧٧، ١٩٦، ٢٠٢، ٢١٦.

شداد بن أوس : (١) ٨٦، ٩٤، ١٨٦، ٢٠٠، ٢١٨، ٢٥٣، ٢٨٤، ٢٩٦، ٣٠٠.
(٢) ١٤٣، ١٧٦، ١٨٢، ١٩١، ٢٠٥، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٧، ٢١٩، ٢٣٧، ٢٤٢، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٩٩.
(٤) ١١٠، ١٥١، ١٦٢، ١٧٠، ١٧٤، ١٨٢.

الشعبي : (١) ٣٢٧، ٣٣٢، ٣٤٦، ٣٥١، ٣٥٩، ٣٩٦، ٤٠٢.
(٢) ٩٧، ١١٥، ١١٧، ١٢٣، ١٥٦، ١٦٢، ١٧٧، ١٧٨، ١٨٠، ١٨٤، ١٩٢، ١٩٤، ٢٠٠، ٢٠١.

شعيب بن عبدالله : (١) ٨٠، ٩٢، ٩٦، ١٠٧، ٢١١، ٢٥٣، ٢٨٤، ٢٨٦، ٣٠٠، ٣١٣.
(٤) ٤٦، ٤٧، ٦٤، ٨٢، ٨٦، ٩٤، ٩٦.

شريك بن عبدالله : (٤) ٣٥، ٧٨، ٩٦، ٩٨، ١٠٢، ١٠٩، ١١٤.

شقيق بن سلمة : (١) ٢٠٠، ٢١٧، ٢٤٨، ٢٥٧، ٢٦٩، ٢٧٤.
(٤) ١٦٦، ١٧٨، ١٩٦، ٢٠٨، ٢٠٩.

شهر بن حوشب : (١) ٣٠٠، ٣٢٦، ٣٤٧، ٣٥٣، ٣٦١.
(٤) ٨٠، ١٢٩، ١٣١، ١٣٣، ١٤٧، ١٥١.

حرف الصاد

صفوان بن أمية : (١) ٢٠٨، ٢١٣، ٢٨٦، ٢٩١، ٣٠٠، ٣١١، ٣١٤، ٣٢٠.
(٢) ١٧٦، ١٨٢، ١٩٤، ٢٠٠، ٢٠٤، ٢٠٧، ٢١٦، ٢٢٣، ٢٣٧، ٢٤٤، ٢٥٣، ٢٨٦، ٢٩٩.
(٣) ١٧٦، ١٨٢، ١٩٦، ٢٠٦.

صفوان بن سليم : (١) ١٩٤، ١٩٦، ٢١٦، ٣١٥، ٣٤٨، ٣٥٠.
(٢) ٢٢٥، ٢٢٧، ٢٣٣، ٢٣٥، ٢٣٧، ٢٤١، ٢٤٦، ٢٤٨، ٢٥٣، ٢٥٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٣٠٠.
(٣) ٢٢٥، ٢٣٠، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٥٦.

صلاح الدين الأيوبي : (١) ٢٠٦، ٢٢٧، ٢٣٨، ٢٤٠، ٢٤١، ٣٠٧، ٣١١، ٣٢٣، ٣٣٤، ٣٤٠.
(٢) ٢١٤، ٢١٥، ٢١٨، ٢٢٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٥٠، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٧، ٣٠٠.

(٣) ٢١٤، ٢١٥، ٢١٨، ٢٢٣، ٢٢٧.

حرف الطاء

طارق بن شهاب : (٢) ١٤٣، ١٥٦، ١٧٢، ١٨٣، ١٩٦.
طاووس : (١) ٢١٤، ٢٣١، ٢٣٩، ٢٤٧، ٢٥٠، ٣٢٤.
(٢) ٢٠٣، ٢١٦، ٢٢٧، ٢٣٣، ٢٤٧، ٢٥١، ٢٥٣، ٢٥٦، ٢٥٧.
(٣) ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦٢، ٢٦٥.
طعمة بن عمرو : (٤) ٤٢، ٨٦، ٩٢، ٩٦، ١٠٥، ١٠٧، ١١١.
الطفيل بن أبي كعب : (١) ٧١، ٨٤، ٨٦، ٩٣، ٩٩، ١١٨، ١٢١، ١٥٤، ١٥٦، ١٦٣، ١٧٧، ١٧٨.
(٣) ٢٦١، ٢٦٥، ٢٦٧.
طلحة بن عبدالله : (٢) ٣٣٨، ٣٤١، ٣٤٣، ٣٤٥، ٣٤٧، ٣٥٢، ٣٥٤، ٣٥٦.
(٣) ٢٠٧، ٢١٦، ٢٣٢، ٢٤٥.
طليق بن قيس : (١) ٨٢، ٨٤، ١١٦، ١٣٨، ١٤٥، ١٥٦، ١٨٦، ١٩٢، ٢١٦، ٢١٩، ٢٢٧، ٢٣٩، ٣١٧، ٣٢١، ٣٥٧، ٣٨٠، ٣٩١.
(٢) ٨١، ٩٣، ٩٦، ٩٨، ١٠٠، ١٠٢، ١١٣، ١١٧، ١١٩، ١٢٠، ١٢٢، ١٢٣، ١٣٢، ١٤٨، ١٥٦، ١٦١، ١٦٣، ١٦٦، ١٧٠، ١٧٥، ١٨٠، ١٨٢، ١٨٦، ١٩٠.

حرف العين

عائشة أم المؤمنين : (١) ٣٠٢، ٣١٤، ٣١٦، ٣٢٣، ٣٢٦، ٣٣٥، ٣٣٧، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤٥، ٣٤٧، ٣٤٩، ٣٥٢، ٣٥٤، ٣٥٦، ٣٧١.

(٢) ١، ١٦، ٢٨، ٣٠، ٤٩، ٧١، ٧٢، ٩١، ٩٩، ١٢٨، ١٤٧، ١٥١، ١٥٢، ١٨١، ١٨٣، ١٨٥، ١٨٠، ١٨١، ١٨٣، ١٨٨، ٢١٩، ٢٢٩، ٢٤١، ٢٦٠، ٢٧٨، ٣٠٧، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٦، ٣٦١، ٣٦٢.

(٣) ٨٢، ٨٣، ١٠١، ١١٢، ١٢٥، ١٣١، ١٣٤، ١٣٥، ١٣٨، ١٤٨، ١٨٢، ٢١٥، ٢١٦، ٢٢٧، ٢٣١، ٢٣٥، ٢٤٦.

(٤) ١١، ١٣، ٣٣، ٦٦، ١١٢، ١٣٢، ١٤٧، ١٥٧، ١٥٨، ١٧٤، ١٨٢، ١٨٤، ١٨٦، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٥.

عائشة بنت طلحة : (١) ٨٥، ٩٤، ٩٩، ١١٧، ١٢١، ١٣٣، ١٣٥، ١٤١، ١٦٢، ١٧١، ١٧٣، ١٨٧، ١٩٩، ٢١١.

(٣) ١٨٢، ١٨٦، ١٩٦، ٢٠٠، ٢٠١، ٢١٧، ٢١٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٨.

عاصم بن أبي الجود : (١) ٣١٦، ٣٤٧، ٣٩٦، ٤٠٢، ٤١٥، ٤٢١.
(٢) ٣٠٠، ٣٠٥، ٣٠٧، ٣١٣، ٣٢٧، ٣٢٨.

عاصم الأحول : (٢) ١٢٤، ١٣٥، ١٣٧، ١٤٩، ١٥٤، ١٥٧، ١٦٠، ١٦٧، ١٦٩، ١٧٢، ١٧٤، ١٧٦، ١٧٨، ١٩٠.

عامر بن الجراح : (١) ٧٠، ٧٣، ٨٦، ٩٤، ١١٤، ١١٧، ١٢٠.
(٢) ٩١، ١٠٣، ١٠٨، ١١٢، ١٢٧، ١٢٩، ١٣٠، ١٣٢، ١٣٣، ١٣٥، ١٨٦، ١٩٠، ١٩٢، ١٩٣.

عامر بن كريز : (٤) ٩٥، ١١٥، ١١٨، ١٣٤، ١٤٨، ١٩٢، ١٩٨، ٢٠٢، ٢٠٥.

عبادة بن الصامت : (١) ٨٤، ٩٦، ١٢٨، ١٣٢، ١٦٢، ١٧٧، ٢٠٥، ٢١٧، ٢١٩، ٢٢٤، ٢٣٠.
(٣) ٢٥٥، ٢٥٧، ٢٦١، ٢٦٥.

عبد الرحمن بن أبي بكر : (١) ٢٠٠، ٢٦٥، ٢٧٠، ٢٨١، ٢٩٠، ٣٠٠، ٣١١، ٣٢٤، ٣٣٥، ٣٤٦.
(٢) ٩١، ١٠٢، ١١٧، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٠، ١٦٣، ١٦٥، ١٧٢، ١٨٣، ١٩٤.

عبد الرحمن بن خالد بن يزيد :
(١) ٢١٧، ٢٢٨، ٣١٦، ٣٢٩، ٣٣٤، ٣٧٠، ٣٨٢.
(٢) ٩٠، ٩٥، ٩٧، ١٠٢، ١٠٤، ١١٨، ١٢٩، ١٣٤، ١٣٦، ١٣٨، ١٤٠.

عبد الرحمن بن سمرة : (١) ٣٠٠، ٣٢٨، ٣٣٩، ٣٦٠، ٣٦٢، ٣٩٨، ٤٠٢، ٤١٢، ٤١٨، ٤١٩.
(٢) ٨٨، ٨٩، ٩٢، ٩٤، ٩٥، ٩٦، ١٠١، ١٠٨، ١٠٩، ١١١، ١٤٥، ١٤٦، ١٤٨.
(٣) ٢٣١، ٢٣٧، ٢٤١، ٢٤٥، ٢٥٠.

عبد الرحمن بن عوف : (١) ٢٢١، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٨، ٢٩٦، ٣٠٠، ٣٦٠، ٣٦٢، ٣٨٧، ٣٩٠.
(٢) ١٨٥، ١٨٦، ١٩٣، ١٩٧، ٢٠٠، ٢٠٣، ٢٠٧، ٢٠٩.
(٣) ٧٣، ٧٦، ١٨٦، ١٩٠، ٢٦٦.

عبد الرحمن بن غنم : (١) ٦٨، ٧٤، ٨٦، ٩١، ٩٨، ١٥١، ١٧٠، ١٨٣، ١٩٣، ١٩٧، ٢٠٠، ٢١٤.
(٢) ٢١٦، ٢٢٧، ٢٢٩، ٢٣١، ٢٣٣، ٢٤٧، ٢٥٦، ٢٦٧، ٢٧٢، ٢٨٨.
(٣) ٢٠١، ٢٠٧، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢٥.

عبدالله بن أبي بكر : (٢) ٢٦، ٤٨، ٦٣، ٧١، ٨٢، ٩٥، ١٠٥، ١١٦، ١١٨، ١٣٧، ١٤٠، ١٤٢.

عبدالله بن أبي أوفى : (١) ٢٠٠، ٢٠٤، ٢١٧، ٢٢١، ٢٣٣، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٥، ٢٥٩، ٢٦٤.
(٢) ١٤٨، ١٥٢، ١٥٤، ١٦٨، ١٧٦، ١٨١، ١٨٥، ١٩١، ١٩٣، ١٩٧، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٣.

عبدالله بن الأعرج : (١) ٨٠، ٨٢، ٩٣، ٩٧، ٩٩، ٢١١، ٢١٣، ٢١٧، ٢١٩، ٢٢٣، ٢٢٧.
(٤) ١٥٧، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٦، ١٧٢، ١٨٦، ١٨٧، ١٩٠، ١٩٣، ١٩٩.

عبدالله بن اكيمة : (١) ٣٠٠، ٣١٦: ٣٤٨، ٣٦١.
(٤) ١١٩، ١٤٣، ١٥١، ١٦٠.

عبدالله بن إدريس : (١) ٣٢٤، ٣٣٥، ٣٣٨، ٣٥٦، ٣٧٠، ٣٧٤، ٣٨٢، ٣٩٠.
(٣) ١٥٦، ١٨٢، ١٩٠، ٢٠٠، ٢٠٦، ٢٠٧.

عبدالله بن بريدة : (٤) ٧٣، ٨٢، ٩٤، ١١٦، ١٢٨.

عبدالله بن بشير : (١) ٩٣، ١٠٤، ١١٣، ١١٩، ١٢٤، ١٢٧، ١٣٨، ١٤٢.
(٢) ١٣٨، ١٤٠، ١٤٥، ١٤٧، ١٥٢، ١٥٩.

عبدالله بن الجراح : (٣) ٣٩، ٤٢، ٥٦، ٨٢.

عبدالله بن جعفر : (١) ٢١٥، ٢٢٦، ٢٢٨، ٢٣٥، ٢٣٩، ٢٤٣، ٢٥٦، ٢٦٧، ٢٨٨، ٢٩٠.
(٢) ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٨١، ٢٨٤، ٢٨٦، ٢٩٧.
(٣) ٦٠، ٧٢، ٨٦، ٩٦، ١٠٢، ١١٧، ١٣٢، ١٥٤، ١٥٦، ١٦٠.

عبدالله بن راشد : (١) ٣٠٠، ٣١٢، ٣٢٨، ٣٤٢، ٣٥١.
(٤) ٣٩، ٤١، ٥٧، ٦١، ٦٧، ٧٢.

عبدالله بن رواحة : (١) ٣٠٢، ٣٠٨، ٣١١، ٣١٨، ٣٢٠.
(٢) ٨٨، ٩١، ٩٥، ٩٨، ١٠٢، ١١٣، ١١٧، ١٣٦، ١٤٢، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٦، ١٨٧، ١٩٠، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٨.

عبدالله بن الزبير : (٢) ١٢، ١٣، ١٧، ٢٨، ٢٩، ٣٢، ٤٧، ٤٩، ٥١، ٦٧، ٦٨، ٧٣، ٧٥، ٨٦، ٩١، ٩٧.
(٤) ١١٨، ١٣٩، ١٨٧، ١٩٢، ٢١٦.

عبدالله بن زمعة : (١) ٩٦، ١١٨، ١٢٧، ١٣٨، ١٤٧، ١٥٣، ٢١٠،

٢٣٨، ٢٤٧، ٢٦٣، ٢٨٦، ٢٩٠.
(٣) ١٣٥، ١٤٨، ١٥١، ١٥٦، ١٦٠.

عبدالله بن الصامت : (٢) ٦٥، ٧١، ٧٣، ٧٥، ٧٧، ٨٢، ٨٤، ٨٥، ٩٦، ٩٧، ٩٩، ١٠١، ١٠٣، ١٠٦، ١٠٧، ١٠٨.

عبدالله بن سلمة : (٣) ٨٧، ٩٦، ١١٣، ١١٧، ١١٩، ١٢٠.

عبدالله بن عباس : (١) ٧٢، ٧٤، ٧٦، ٨٨، ٩٠، ٩٢، ٩٦، ١٠٠، ١٢٠، ١٢١، ١٢٤، ١٤٦، ١٥٢، ١٥٦، ١٥٨، ١٦٠، ١٨٤، ١٨٦، ١٩٠، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ٢٠٠، ٢٠٥، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ١١١، ٢١٧، ٢١٨، ٢٣٠، ٢٣١.
(٢) ٩، ١١، ٣٥، ٤١، ٦٨، ٩٢، ١٠٠، ١٠٣، ١٢٠، ١٧٦، ١٨١، ١٨٤، ١٨٦، ٢٠٥، ٢١٢، ٢١٤، ٢٢٦، ٢٣١، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٩٣، ٣١٢، ٣٣١، ٣٤٠، ٣٥٢.
(٣) ١٠، ١٣، ١٥، ١٨، ٣٦، ٤٤، ٤٥، ٤٩، ٥٥، ٦٢، ٩٠، ١٢٠، ١٢٥، ١٢٨، ١٤٧، ١٧٩، ١٨٠، ٢٠٨، ٢٥٣، ٢٥٧، ٢٦١، ٢٦٨، ٢٧٢.
(٤) ٢٦، ٣٦، ٣٧، ٥٨، ٥٩، ٨٠، ٨٧، ١٢٨، ١٤٠، ١٤٢، ١٥٨، ١٩٠، ٢٠٩، ٢٢٩.

عبدالله بن عمر : (١) ٧١، ٧٥، ٨٨، ٩٢، ٩٤، ١٠٢، ١٠٦، ١١٨، ١٢٧، ١٣٨، ١٤٢، ١٤٤، ١٥٥، ٢٠٢، ٢٠٤، ٢٠٨، ٢١١، ٢١٥، ٢١٨، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٧، ٢٤٠، ٢٤٦.
(٢) ١٢، ١٣، ١٦، ٢٧، ٦٣، ٦٧، ٦٩، ٨٨، ٩٨، ١٠١ ١٠٣، ١١١، ١١٣، ١١٨، ١٢١، ١٢٩، ١٤٦، ١٥٥، ١٥٩، ٢٠٢، ٢٥٢، ٢٨١، ٣٠١، ٣٠٥، ٣١٢، ٣١٩، ٣٢٥، ٣٤٥، ٣٤٧.
(٣) ١٩، ٢٤، ٤٨، ٨٠، ١١٦، ١٣٢، ١٥٩، ٢٢٠، ٢٢٧، ٢٤٩، ٢٥١، ٢٦٤.
(٤) ٧١، ٧٣، ٩٠، ١١٨، ١٣٢، ١٣٣، ١٥٣، ١٥٨، ١٥٩، ١٦١، ١٦٤، ١٦٦، ١٩٨، ٢١٢، ٢٢٩، ٢٣٢، ٢٣٤.

عبدالله بن عمرو بن العاص : (١) ٩٨، ١١٧، ١٣٨، ١٩٥، ٢٠٢، ٢٠٤، ٢٠٦، ٢٠٨، ٢١٦، ٢١٨.
(٢) ١١١، ١٦٣، ١٦٤، ١٧٢، ١٨١، ١٨٢، ٢٠٠، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢١٢، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧، ٢٢٩، ٢٣٥، ٢٣٧، ٢٤٨، ٣٢٥.

عبدالله بن عمران : (٢) ١٢٤، ١٣٩، ١٤٠، ١٩٧، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢،

٢٠٤، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢١٥، ٢١٦، ٢٢٨، ٢٣٩.
عبدالله بن المبارك : (٢) ٨١، ٩٦، ١١٦، ١٢٧، ١٢٩، ١٣٢، ١٣٥، ١٤٧، ١٦٢، ١٦٥، ١٧٠، ١٨٠، ١٩١، ١٩٥.

عبدالله بن مسعود : (١) ٧٨، ٨٠، ٨٢، ٩٤، ١١٦، ١٢١، ١٣٢، ١٤٨، ١٥١، ١٦٣، ٢٠٦، ٢١٢، ٢١٤، ٢١٦، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٦٠، ٢٩٠، ٢٩٤، ٣٠٠، ٣٢١، ٣٢٤، ٣٣٦.
(٢) ٣٤، ٥٧، ٧١، ١٠٠، ١٠٣، ١٠٦، ٢٠٦، ٣٠٠، ٣٠٥، ٣١٦، ٣٢٣، ٣٥٣، ٣٥٥، ٣٦٠، ٣٦١.
(٣) ٢١، ٢٥، ٥٥، ٨٢، ٨٤، ٩٣، ١١٦، ١٤٧، ١٧٢، ١٩٢، ٢٠٠، ٢٠٦، ٢١٢، ٢١٣.

عبدالله بن معاوية الجمحي : (١) ٩٦، ٩٧، ١٠٨، ١١٦، ١١٨، ١٢٢، ١٢٤، ١٣٦، ١٤٨.
(٤) ١٢٦، ١٢٨، ١٤٥، ١٥٧، ١٦٣، ١٦٥.

عبدالله بن معاوية العامري : (١) ٨٦، ٩٠، ١٠٤، ١١٥، ١٢٨، ١٣٠.
(٢) ١١٥، ١٤٦، ١٨٢، ١٩٥، ٢٠٢، ٢١٣، ٢١٦، ٢١٨، ٢٢٣، ٢٣٧، ٢٩٨.

عبدالله بن نمير : (٢) ١٢، ١٣، ٦٤، ٧٧، ٨١، ١١٦، ١١٧، ١٤١، ١٥٧، ١٦٨، ١٧٢، ١٧٤، ١٩٦.
عبدالله بن الوليد : (٢) ٣٥، ٣٩، ٤٧، ٦٦، ٧٢، ٨٥، ٩١، ١١٩، ١٢٥، ١٤٦، ١٥٣، ١٥٩، ١٦٥.
عبد العزيز بن رباح : (٢) ١٢٣، ١٣٥، ١٤٨، ١٩٦.
عبد العزيز بن صهيب : (٢) ٢٤٢، ٢٥٦، ٢٦١، ٢٦٤.
عبد الملك بن عمير : (٢) ١٣٧، ١٨٢، ١٩٣، ٢٠٦.
عبد الملك بن الماجشون : (٢) ١٣٢، ١٣٥، ١٤٨، ١٥١، ١٧٢.
عبد الملك بن قدامة : (٤) ٩، ١٨، ٢٧، ٣٢، ٤٨، ٥٦، ٦١، ٦٣.
عثمان بن سعيد الدارمي : (١) ٩٥، ٩٦، ٩٨، ١٠٤، ١١٧، ١٢٠، ١٢٤، ١٣٢، ١٣٧، ١٤١، ١٤٥، ١٤٨، ١٥٢، ١٦٣، ١٦٧، ١٧٠، ١٧٤.
(٢) ٢٩١، ٢٩٥، ٢٩٧، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣١٦، ٣٢٧، ٣٣١.
عثمان بن أبي العاص : (٤) ٢٩، ٣١، ٣٣، ٤٥، ٤٦، ٥١، ٥٤، ٦٦، ٦٧، ٧٤، ٧٨، ٧٩، ٨٢، ٩٣.
عثمان بن عفان : (١) ٩٠، ٩٢، ٩٥، ١٠٧، ١١٣، ١١٩، ١٢١، ١٢٥، ١٢٦، ١٣٩، ١٣٢، ١٤٤، ١٤٨،

١٦٢، ١٧٤، ١٧٥، ١٩٠، ١٩٣، ٢١٧، ٢١٨، ٢٤١، ٢٤٣، ٢٨١، ٢٩٠.
(٢) ٧، ١٨، ٢٦، ٣٧، ٤٩، ٧٨، ٨٩، ١١٤، ١٢٦، ١٣٨، ١٥٠، ٢٣٢.
(٣) ٦، ١٨، ٢٢، ٣٣، ٩١، ١٣٧، ٢٢٦، ٢٥٢، ٢٦٣.
(٤) ٨، ٣٩، ٤١، ٥٥، ٦١، ٦٧، ٧٣، ٨٢.

عروة بن الزبير : (١) ٩٢، ٩٧، ١٠٣، ١٠٧، ١١٣، ١١٨، ١٢٠، ١٦٩، ١٧٢، ١٩٦، ٢٠١، ٢٠٥، ٢٠٧، ٢١٣، ٢٧٦، ٢٨٢، ٢٩١، ٣٠٠.
(٢) ١١٧، ١٢٦، ١٣٨، ١٨٣، ٢١٠، ٢١٤، ٢٢٩، ٢٣٥، ٢٤٧، ٣٠١.
(٣) ٢١٦، ٢١٧، ٢٢١، ٢٣٦، ٢٤٨.
(٤) ١١٢، ١١٦، ١٤٠، ١٥١، ١٦٢، ١٧٣.

عطاء بن أبي رباح : (٣) ١٧٩، ١٨٠، ١٩٢، ١٩٥، ١٩٧.
عطاء الخراساني : (٣) ١٧٩، ١٨٤، ١٨٦، ١٩٢، ١٩٥.
عطاء بن يسار : (١) ٩٠، ٩٥، ١٠٦، ١٥٢، ١٨٤، ١٩٦، ٢٠٧، ٢١١، ٢١٣، ٢٤٠، ٢٥٠، ٢٦١.
(٢) ١٤، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٧، ٣٤٢.
(٤) ٢٢٢، ٢٢٥، ٢٣١، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩.
عطاء بن يزيد : (٣) ٨١، ٨٢، ٩٦، ١١٢، ١١٥، ١١٧.

عقبة بن عامر الجهني : (١) ٨٦، ٨٧، ٩٣، ٩٤، ١٠٨، ١١٢، ١١٤، ١٢٦، ١٣٨، ١٤٠، ١٤٥، ١٥٠، ١٦٢.
(٣) ٨٤، ٨٥، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٦٠، ٢٦٥.

علقمة بن عبدالله : (١) ٣٢٤، ٣٧٢، ٣٩٦، ٤٠٢، ٢١٧.
(٤) ٢٠٦، ٢١٣، ٢٢٤، ٢٣٣، ٢٤٧، ٢٥٠.

علي بن أبي طالب : (١) ٢٥٠، ٢٧١، ٢٧٣، ٢٩١، ٣١٥، ٣١٨، ٣٤٦، ٣٥٢، ٣٥٩، ٣٦٦، ٣٧٢، ٣٨٠، ٤٠١، ٤٠٥، ٤٠٧، ٤١٨، ٤٣٦، ٤٤٢.
(٢) ١٥، ٢١، ٢٦، ٢٩، ٥٤، ٦٣، ٧١، ٧٨، ٩٥، ١٠٢، ١١٣، ١٢٧، ١٣٢، ١٣٦، ١٤٠، ١٦١، ١٦٥، ١٨٤، ١٩٥، ٢٠٠، ٢٢٨، ٢٤٢، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٦٣، ٢٧١، ٢٧٤، ٢٨١، ٢٨٥، ٢٩٦، ٢٩٨، ٣٠٠، ٣٠٢، ٣٠٩.

(٣) ١٠، ١٣، ٤٠، ٤١، ٤٩، ٦٣، ٦٨، ١١٥، ١١٦، ١٣٣، ١٣٧، ١٣٩، ١٥٢، ١٨١، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٤، ٢٠٣، ٢٤٥، ٢٥٦، ٢٦١، ٢٧٠.

(٤) ٧٧، ١٢٥، ١٥٧، ١٨٧، ١٨٩، ١٩٠، ١٩٢، ١٩٤، ١٩٨، ٢٠٠، ٢١٦، ٢٢٢.

العلاء بن زياد العدوي : (٢) ٢٧٧، ٢٨١، ٢٩٣، ٢٩٧، ٢٩٩.

العلاء بن يعقوب : (٣) ١٠٥، ١١٦، ١١٨، ١٣٢، ١٤٥.

علي بن الحسين : (٤) ١٤، ١٦، ٥٨، ٧٦، ٨٤، ٩٣.

عمران بن حصين : (٤) ١٤، ١٣٦، ١٩٨، ٢٠٣، ٢٠٦، ٢١٠.

عمر بن الخطاب : (١) ٨٠، ٨٢، ٨٥، ٩٠، ٩٤، ٩٨، ١٠٠، ١١٤، ١٥٧، ١٦٦، ١٧٢، ١٨٨، ١٩٢، ٢٠٠، ٢١٥، ٢١٨، ٢٢٠، ٢٢٥، ٢٢٧، ٢٦٠، ٢٧١، ٢٨٠، ٢٨٤، ٢٩٤، ٣٠٠، ٣٠٦، ٣٠٨، ٣١٢.

(٢) ٨، ١٧، ٢٦، ٢٨، ٥٦، ٦٢، ٧١، ٧٦، ٨٠، ٨٦، ٩٣، ١٠٠، ١١١، ١٥٥، ١٩٦، ٢٣٢، ٢٤٤، ٢٩٦، ٣٠٥، ٣١٧، ٣٣٢.

(٣) ٩، ١٢، ٨١، ٨٧، ٨٨، ٩١، ١١٦، ١٣٢، ١٣٣، ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩، ١٤١، ١٤٢، ١٨١، ١٩٠، ١٩٧، ٢٤٧، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٦٧.

(٤) ٥، ١١، ١٣، ٢٧، ١٣٨، ١٥٦، ١٧٧، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢١٨.

عمر بن عبد العزيز : (٢) ٥٥، ٦٧، ٩٣، ١١٨، ١٣١، ١٣٧، ١٤٨، ١٥١، ١٥٩، ١٦٣، ١٧٨، ١٩٣.

(٣) ٦٠، ٢٥٧، ٢٦٠، ٢٦٢، ٢٦٤.

عمر بن هشام : (٣) ١٣٢، ١٨٦، ١٩١، ٢٠٥، ٢٠٧.

عمران بن حصين : (٣) ٢٢٢، ٢٢٤، ٢٣٦، ٢٤١، ٢٤٣.

عمرو بن الجموح : (١) ٣٠٠، ٣١٦، ٣٤١، ٣٥٧، ٣٦٦، ٣٨٠، ٣٨٦، ٣٩٠، ٣٩٢، ٣٩٨، ٤٠٠.

(٢) ٣٥، ٣٧، ٦٢، ٩٧، ١١٥، ١٢٧، ١٣٣، ٢١٤، ٢٦٦، ٢٩١، ٣٠٠.

عمرو بن حديث : (٣) ١١٦، ١٢٤، ١٢٦، ١٣٧، ١٤٨.

عمرو بن دينار : (١) ٢٥٠، ٢٦٧، ٢٧٣، ٢٨٢، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٥.

(٤) ١٣٣، ١٣٦، ١٤٨، ١٥٤، ١٦١، ١٦٦، ١٧٧، ١٨٢.

عمرو بن شعيب : (٢) ١٣٥، ١٤٦، ١٥٢، ١٥٩، ١٧٤، ١٨٣.

(٣) ٧١، ٧٥، ٨٦، ٩٢، ١١٧، ٢٢٨.
(٤) ١٤٠، ١٤٢، ١٤٨، ١٥٣، ١٥٥، ١٥٩، ١٦٠، ١٦٣، ١٦٧، ١٦٩، ١٧٢.

عمرو بن العاص : (١) ٣٢٧، ٣٤٢، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٦٧، ٣٧٠، ٣٧٤.
(٣) ٩، ١١، ١٦، ٢٧، ٧٢، ٨٤.

عمرو بن قيس : (٣) ٦٥، ٧٠، ٩٣، ١١٢، ١٢٧، ١٦٣، ١٧٢، ١٩٧، ٢٠٧، ٢١٦.

عمرو بن مالك : (١) ٨٦، ٨٩، ٩١، ٩٩، ١١٧، ١٢٨، ١٣٩، ١٤١، ١٧٤، ١٧٥، ١٨٠، ١٨٢، ١٨٦، ١٩٠، ١٩٤.
(٣) ١٧٢، ١٨٣، ٢٤٠، ٢٤٢، ٢٤٨، ٢٥٠.

عمرو بن مرة : (٢) ١٤٧، ١٦٢، ١٧٥، ١٨١، ١٨٣، ١٨٦، ١٩٢.
(٣) ٢٢٧، ٢٢٩، ٢٣٥، ٢٤١، ٢٤٣، ٢٤٦، ٢٤٩، ٢٥١.

عمرو بن معديكرب : (٢) ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٥١، ٣٥٤، ٣٥٦، ٣٦١.

عوف بن الحارث : (٢) ٣٥١، ٣٥٦، ٣٥٩، ٣٦٢.

عوف بن مالك : (٢) ٣٩، ٥٨، ٧١، ٨٤، ١٠٩، ١٣٦، ١٤٢، ١٥١، ١٦٤، ١٧٧، ١٩١، ١٩٧، ٢٤٤، ٢٥٦، ٢٦٣، ٢٧٢، ٢٨٤، ٢٩٥، ٢٩٧.

عويمر بن مالك : (٢) ٣٥٤، ٣٥٦، ٣٥٩، ٣٦١، ٣٦٤.

حرف الفاء

فاطمة بنت الحسين : (١) ٣٠٠، ٣١٨، ٣٣٦، ٣٤٩، ٣٦٠، ٣٧٤، ٣٨٠، ٣٨٢، ٣٨٤، ٣٩٠، ٣٩٢.
(٣) ١٠، ١١٥، ١٢٧، ١٢٨، ١٣١، ١٥٤، ١٥٦، ١٦٢، ١٢٥، ١٣٠.

فاطمة الزهراء : (١) ٢٧٦، ٢٨٣، ٢٩١، ٣٠٧، ٣١١، ٣٢٨، ٣٣٦، ٣٤٠، ٣٤٥.
(٣) ٦٦، ٦، ٦٩، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٦.

فاطمة بنت محمد : (٤) ١١، ٤٧، ٩٣، ١١٦، ١٢٧، ١٣٢، ١٣٥، ١٤٨، ١٥٢.

فاطمة المخزومية : (٤) ١٠، ١١، ١٦، ٤٨، ٦٣، ٧٤، ٨٦.

فرعون : (٢) ٤٦، ١٢٠، ١٦٥، ٢٠٠.

فرقد بن يعقوب السنجي : (٢) ١٩٦، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٢٧.
(٤) ٩٩، ١١٢، ١٢٧، ١٣٢، ١٣٩، ١٤٠.

فضالة بن عبيد القاسم : (٢) ٩٠، ١١٥، ١٣٢، ١٤٦، ٢٣٠.
(٣) ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣٥، ٢٤٤، ٢٤٧.

حرف القاف

قارون : (٢) ١٦٩، ١٨٥، ١٩٧.
القاسم الشيباني : (١) ١٩٨، ٢٠٧، ٢١١، ٢١٥، ٢٢٠، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٦٢.
(٢) ١٤٩، ١٦٢، ١٧٥، ١٨٣.
القعقاع بن حكيم : (١) ٢٠٠، ٢٢٨، ٢٣١، ٢٤٢، ٢٤٧، ٢٥٩، ٢٦٧، ٢٧٩، ٢٨٥، ٢٨٧، ٣٠٠، ٣٠٤.
(٢) ١٣٠، ١٤٥، ١٥٥، ٣٤٦.
قيس بن أبي حازم : (١) ٩٦، ٩٧، ١٢٥، ١٢٦، ١٣٠، ١٧١، ٢٠٣، ٢١٨، ٢٢٢، ٢٤٦، ٢٥٠، ٣٠٠، ٣١٦، ٣٢٧.
(٢) ١٣٢، ١٤٨، ١٥٥، ٣٤٦.
قيس بن مسلم : (٢) ٢٢٧، ٢٤٨، ٢٥٦، ٣١٦.

حرف الكاف

كثير بن هشام : (١) ٣٠٠، ٣٣٥، ٣٤٤، ٣٥٦، ٣٦٠، ٣٦٤.
(٢) ٢٤٤، ٢٤٧، ٢٦٤، ٢٧٦.
(٣) ٢٢٤، ٢٣٠، ٢٣٣، ٢٥٤.
كعب بن مالك : (٢) ٢٦، ١٧٠، ١٨٨، ١٩٦، ٢١٢.
(٣) ١٧٠، ٢١٢، ٢١٧، ٢٢١.
(٤) ٢١٢، ٢١٦، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٤، ٢٢٦، ٢٣٠.
كعب عجرة : (٢) ١٢٧، ١٤٩، ١٦٢.
كعب بن مرة : (١) ٢١٧، ٢٢٩، ٢٥٧، ٢٦٠، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٧٣، ٢٨١، ٢٨٥، ٢٩٠، ٣١٢.
(٣) ٢٢٩، ٢٣٢، ٢٣٥، ٢٤٧،.

حرف اللام

لقمان الحكيم : (١) ٢٢٧، ٢٩٤، ٣١٥، ٣٤٧، ٣٥٢.
(٢) ١٤٩، ٢٩٠، ٢٩٤، ٣٠٠.
الليث بن سعد : (٢) ١١٠، ١١٨، ١٧٥، ١٩٣، ٢١٣.
(٣) ١١١، ١٧٥، ٢٠٦، ٢٢٧.

حرف الميم

مالك بن أنس : (١) ٧٢، ٨٣، ٨٤، ٨٦، ٩٠، ٩٣، ٩٥، ٩٨، ١٠٠، ١١٨، ١٩٧، ٢٠٠، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٣٤، ٢٥٠، ٢٥٣، ٢٥٦، ٢٦١، ٢٧٠، ٢٧٤، ٢٨٣، ٢٨٥، ٢٩٠، ٢٩٢، ٢٩٤، ٢٩٦، ٣٠٠، ٣٠٥.

(٢) ١٥، ٧٤، ٩٦، ١١٥، ١٢٧، ٣٠٢.
(٣) ٢٠٤، ٢١٠، ٢١٣، ٢١٧، ٢١٨، ٢٢٢، ٢٢٨، ٢٣١، ٢٣٥، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٣، ٢٦١.
مالك بن دينار : (١) ٣١٨، ٣٢٧، ٣٣٦، ٣٥١، ٣٦٥، ٣٧٤، ٣٨٠، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٩٠.
(٢) ١٩٦، ١٩٨، ٢٠١، ٢١٧، ٢١٨، ٢٣٧، ٢٤٦، ٢٥٧.
(٣) ٢٣٧، ٢٤٦، ٢٥٢، ٢٥٤، ٢٥٩، ٢٦١، ٢٦٣، ٢٦٩.
مالك بن صفوان : (٢) ٥٠، ٧١، ٨٣، ٩٦، ١٢١،١٢٤، ١٥٦، ١٦٢، ١٦٨.
مالك بن مغلول : (٣) ٣٢، ٤٣، ٨٦، ٩٧، ١١٣، ١١٤.
مجمع بن يحيى : (٣) ٦١، ٧٨، ٩٣.
محمد بن الحنفية : (٢) ٢٠٥، ٢١٧، ٢٢٣، ٢٤٤، ٢٦٦، ٢٧١، ٢٧٣، ٢٩٤، ٢٩٩.
محمد بن سيرين : (٢) ١٠، ١٦، ٩٣، ١٨٧، ٢١١، ٢٢٠، ٢٤٧، ٢٥٩، ٢٦٤.
مروان بن الحكم : (٤) ٣٩، ٤٢، ٥٦، ٥٧، ٥٩، ٦٣، ٦٩، ٧٢، ٨٠، ٨٦، ٥٩، ٩٠.
المطلب بن وداعة : (٣) ٢١٤، ٢٣٧، ٢٤٥، ٢٥٦.
معاذ بن أنس : (٤) ١٦٩، ١٧٢، ١٨٠، ١٨٥، ١٨٧، ١٩٢، ١٩٤، ٢٠٢.
معاذ بن جبل : (١) ١٩٦، ١٩٨، ٢٠٢، ٢٠٧، ٢١٣، ٢٢٧، ٢٣٠، ٢٣٤، ٢٣٧، ٢٤٠، ٢٤٨، ٢٥٠.
(٣) ٧، ١٩، ٤١، ٤٢، ٤٩، ٥١، ٧٢، ١٠٦، ١١٨، ١٢٦، ١٤١، ١٤٩، ١٦٣.
(٤) ١٥، ١٠٦، ١١٣، ١٢٩، ١٥٤، ١٦٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٧، ١٨٢، ١٩٠، ١٩٩.
(٢) ١٩٦، ٢٠٠، ٢٢٩، ٢٣٣، ٢٤٧، ٢٥١، ٢٦٠، ٢٦٣، ٢٦٨، ٢٧٠.
محمد بن المبارك : (١) ١٦٧، ١٩٣، ٢١٦، ٢٤٧، ٢٦١، ٢٧٧، ٢٤٨، ٢٩٢، ٢٩٥، ٢٩٧.
محمد بن المنكدر : (٢) ١١٠، ١١٨، ١٥٤، ١٧٦، ١٨٢، ١٩٥.
مرة الهمزاني : (١) ١٤٧، ١٦١، ١٦٥، ١٦٩، ١٧٤، ١٧٨، ١٨٢، ١٨٤، ١٨٧، ١٩٣.
معاوية بن أبي سفيان : (١) ١٧٣، ١٧٦، ١٨٢، ١٨٤، ١٨٦، ١٩٠، ١٩١، ١٩٥، ٢٠٠، ٢١٦، ٢١٨، ٢٢٩، ٢٤٠، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٥٠، ٢٥٧.

(٢) ٧٥، ٩٦، ١١١، ١١٧، ١٣٦، ١٤٨، ١٥٥، ١٧٠، ١٧٩، ١٨٢، ١٩٥، ٢٠٠.
(٣) ٦٩، ٨٢، ١١٥، ١٢٣، ١٢٨، ٢٣٤، ٢٣٨، ٢٤٤، ٢٤٧.
معاوية بن مزرد : (١) ١٨٤، ١٩٢، ٢٠٢، ٢١١، ٢١٣، ٢٢٨.
معاوية القشيري : (٢) ١١٦، ١٤٣، ١٥٧، ١٧٨، ١٩٧.
معبد بن خالد الجهني : (٢) ٢٢٢، ٢٥٧، ٢٦٠، ٢٦٤، ٢٨٥.
معقل بن يسار : (٤) ١٤٢، ١٥٥، ١٦٢، ١٦٩، ١٧٠، ١٧٦، ١٨٣، ١٨٩، ١٩٢، ٢٠٠، ٢٠٦.
موسى بن علي : (٣) ٣٩، ٤٢، ٤٧، ٨٨، ٩١، ٩٧، ١٢٦، ١٢٩، ١٣٠، ١٣٤، ١٣٦.
مليح بن عبدالله الخطمي : (١) ٩٦، ١١٥، ١٢٧، ١٤٣، ١٥٦، ٢١٦.
(٢) ٢٥٠، ٢٥٩، ٢٦٦، ٢٧١، ٢٩٠.

حرف النون

النجاشي ملك الحبشه : (٢) ٢٠٣، ٢١٦، ٢٥٤، ٢٩٦.
نصير الدين الطوسي : (٢) ٢١٣، ٢٥٧، ٢٧٧، ٢٨١، ٢٩٠.
النعمان بن بشير : (٢) ٨، ١٧٣، ١٩٤، ٢٣٨، ٢٥٥.
(٣) ٥٠، ٧٢، ٩٤، ١١٧، ١٢١، ١٥٤، ١٦٧، ١٩٢، ٢٠٢، ٢٠٧، ٢٢٢، ٢٢٨.
(٤) ١٦، ٥٥، ٦٢، ٦٣، ٦٦، ٧٧، ٧٨، ٧٩، ٨٠، ٨٥، ٩٦، ١٠٠، ١١٥.
نوف البكالي : (٣) ٢٠٠، ٢٠٧، ٢١٣، ٢١٦، ٢٢٥، ٢٣٥، ٢٤١، ٢٤٣، ٢٤٧، ٢٥٤، ٢٥٨، ٢٦٦.

حرف الهاء

هارون بن زياد : (١) ٩٥، ٩٨، ١٠٩، ١١٢، ١٤٧، ١٤٩، ١٥٢، ١٦٢، ١٧٧، ١٨٥، ١٩٠، ٢٠٣، ٢٠٦.
(٢) ١٩٨، ٢٠٠، ٢١٦، ٢٥٦، ٢٦٤.
هارون بن محمد أبو الطيب :
(٢) ١٧١، ١٩٦، ٢٠٠، ٢١٣، ٢١٧.
(٣) ١٩، ٢٦، ٣٨، ١١٨، ١٤٧، ٢١٦.
(١) ٧٢، ٧٣، ٧٦، ٨١، ٨٦، ٩٤، ٩٥، ٣٠٠، ٣٣٤، ٣٥٧، ٣٧٢.
(٢) ١١٢، ٢١٦، ٢٤٧.
هشام بن حسان : (١) ٧٠، ٨٢، ٩٤، ١٠٣، ١١٨، ١٢٠، ١٥٣، ١٥٩، ١٨٤، ١٩٢.
(٤) ١٢٦، ١٤٨، ١٦٢، ١٧٥، ١٨٠.

هشام بن عروة : (٢) ١٤٨، ١٦٣، ١٦٥، ٣٠٠.
(٣) ٩، ٨٢، ١١٣، ١١٨، ١٢٤، ١٤٨.
هشام بن هشام : (٣) ١٠٩، ١٢٨، ١٤٧، ١٦٣، ٢١٩، ٢٢٧، ٢٤٩، ٢٥٣، ٢٦٢، ٢٧٤.
هشام بن يسار : (٤) ٢٠٢، ٢٠٤، ٢١١، ٢١٧، ٢١٩، ٢٢١، ٢٢٤، ٢٤٦.
هلال بن الصلت : (٣) ٢٥٨، ٢٦٠، ٢٦٤، ٢٦٨، ٢٧٠.
هلال بن المغيرة بن شعبه : (٢) ٩٣، ٩٤، ١٢٦، ١٣٤، ٢٤٨.
هلال بن ميمون : (٢) ١٦٨، ١٩١، ١٩٥، ١٩٦، ٢٠٠.
هند بن أبي هالة الكندي : (٣) ٢٢١، ٢٢٩، ٢٣٤، ٢٤٥.
الهيثم بن خالد : (١) ٧٤، ٧٦، ٧٩، ٨٣، ٨٥، ٩٦، ١٠٢، ١١٤، ١١٣، ١٣٩، ١٤٣، ١٥٠.
(٢) ١٦٧، ١٧٢، ١٨٤، ١٨٦، ١٩٣.

حرف الواو

واثلة بن الاسقع : (١) ٣٠٠، ٣٥٦، ٣٧٢، ٣٨٤، ٣٩٦.
(٣) ٩٩، ١٣١، ١٧٥، ١٨٨، ٢٠١.
(٤) ٨٣، ٨٤، ٩٦، ١١٠، ١١٦، ١١٨، ١٢٤، ١٥٢.
وكيع بن الجراح : (٢) ٢٢٣، ٢٣٦، ٢٥١، ٢٦٠، ٢٧٦، ٣٠٠.
الوليد بن عبدا الرحمن : (٤) ١٥، ٣٨، ٥٢، ٦٧، ٦٩، ٧٢، ٨٦، ٩٤.
الوليد بن محمد : (٢) ٣٣٠، ٣٤٤، ٣٥٢، ٣٦٧.
الوليد بن مسلم : (٢) ٢٨٤، ٢٩٦، ٣٠٠، ٣٤٧، ٣٥٢.
وهب بن منبه : (١) ٢١٢، ٢١٤، ٢٩٣، ٣٠٠، ٣١٤، ٣١٦، ٣٣٧، ٢٣٤٢، ٣٤٥.
(٢) ١١٧، ١٩٨، ٢٠٣، ٢٤٦، ٢٧٨.
(٣) ٢١٤، ٢٣٩، ٢٤٧، ٢٦٢، ٢٧٣.
(٤) ١٩، ٣١، ٤٢، ٩٤، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤.
وهب بن أبان : (٤) ١٤٧، ١٤٩، ١٦٠، ١٨٦، ١٩٠.

حرف الياء

يحيى بن أبي كثير : (٢) ١٣١، ١٥٦، ١٦٢، ١٨٤.
٣) ٦٥، ٧٥، ٨١، ٩٦، ٢١٨، ٢٢٩.

(٤) ٣١، ٤٨، ٥٢، ٦٢، ٦٤، ٧٢، ٧٣.
يحيى بن أيوب: (٣) ١٧٧، ١٧٨، ١٩٣، ٢١٠، ٢٢٧.
يحيى بن زكريا : (٣) ١٢٤، ١٢٥، ٢٣٥، ٢٤٧، ٢٤٩.
يحيى بن سعيد : (٣) ١٩٠، ١٩٤، ٢١١، ٢١٧.
يحيى بن سليم : (٤) ٨٠، ٨٣، ٨٦، ٩٤، ٩٦، ٩٨، ١١٥، ١٢٤، ١٣٦، ١٤٠.
يحيى بن شداد : (٢) ١٦٨، ١٩٤، ٢٠٠، ٢١٧، ٢١٩، ٢٣٥.
يحيى بن عقيل : (٣) ١٩٢، ١٩٦، ٢٢٥، ٢٤٨، ٢٥٧، ٢٦١، ٢٦٣، ٢٦٦.
يحيى بن يعمر : (١)(٩٣، ٩٧، ١١٦، ١٢٨، ١٣٢، ١٣٣، ٢٢٥، ٢٤٧، ٢٨٦، ٢٩١، ٣٠٠.
(٣) ٢١٦، ٢١٨، ٢٢٧، ٢٣٥، ٢٤١، ٢٤٣، ٢٥٧، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣.
(٤) ٧٣، ٨٠، ٩٥، ٩٩، ١٠٣، ١١١، ١١٣.
يوسف بن أبي بردة : (٤) ٦٦، ٧٨، ٩٠، ٩٣، ٩٦، ٩٧، ١١٠، ١١٥، ١١٨، ١٢٠، ١٢٤، ١٣٦.
يوسف بن مهران : (٢) ١٧٢، ٢٠٠، ٢١٩، ٢٤٨.
يوشـــع : (٢) ١٦٩، ١٧٠، ٢٠٠، ٢١٥، ٢٢٧.
يونس بن خباب : (٤) ٨٨، ٩١، ٩٣، ٩٥، ١١٧، ١١٩،١٢٢، ١٣٧، ١٤٠، ١٤٥.

٥ ـــ مراجع تحقيق الكتاب

١ ـــ القرآن الكريم

٢ ـــ فتح الباري ـــ شرح صحيح البخاري.
دار المعرفة ـــ بيروت

٣ ـــ صحيح مسلم ـــ للإمام مسلم بن الحجاج.
تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ـــ دار احياء التراث العربي ـــ بيروت

٤ ـــ الجامع الصحيح ـــ وهو سنن الترمذي.
تحقيق ـــ أحمد محمد شاكر ـــ دار الحديث ـــ القاهرة

٥ ـــ سنن الحافظ أبي عبد الله بن يزيد ـــ ابن ماجة.
تحقيق ـــ محمد فؤاد عبد الباقي ـــ دار الحديث.

٦ ـــ سنن النسائي ـــ بشرح الحافظ السيوطي.
دار الحديث ـــ القاهرة

٧ ـــ المستدرك على الصحيحين ـــ للامام الحاكم النيسابوري.
دار الكتاب العربي ـــ بيروت

٨ ـــ سنن أبي داود.
مراجعة محمد محيي الدين عبد الحميد
دار الكتب العلمية ـــ بيروت

٩ ــ المسند ــ للامام أحمد بن حنبل.
المكتب الاسلامي ــ بيروت
١٠ ــ تنوير الحوالك شرح على موطأ مالك ــ للسيوطي.
احياء الكتب العربية ــ مصر
١١ ــ الادب المفرد ــ للامام البخاري.
عالم الكتب ــ بيروت
١٢ ــ الموطأ ــ للامام مالك بن أنس.
تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ــ دار الحديث ــ مصر
١٣ ــ المعجم الكبير ــ للحافظ سليمان بن أحمد الطبراني.
تحقيق حمدي عبد المجيد
١٤ ــ الجامع الصغير ــ للحافظ السيوطي ــ
مكتبة ومطبعة مصطفى الحلبي ــ مصر
١٥ ــ ضعيف الجامع الصغير وزيادته ــ تأليف محمد ناصر الدين الألباني.
المكتب الاسلامي ــ بيروت
١٦ ــ كتاب الاسماء والصفات ــ للبيهقي
المركز الاسلامي للكتاب ــ بيروت
١٧ ــ جامع الشمل في أحاديث خاتم الرسل ــ محمد بن يوسف اطفيش.
دار احياء الكتب العربية ــ مصر
١٨ ــ مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ــ للهيثمي ــ
مكتبة القدسي ــ مصر
١٩ ــ اللالىء المصنوعة في الأحاديث الموضوعة ــ للسيوطي.
دار المعرفة ــ بيروت
٢٠ ــ الدر المنثور في التفسير بالمأثور ــ للسيوطي.
دار المعرفة ــ بيروت

٢١ ـــ طبقات الشافعية الكبرى ـــ للسبكي
دار احياء الكتب العربية ـــ مصر
٢٢ ـــ تفسير القرآن العظيم ـــ ابن كثير
دار المعرفة ـــ بيروت
٢٣ ـــ الجامع لاحكام القرآن الكريم ـــ القرطبي.
دار الكاتب العربي ـــ بالقاهرة
٢٤ ـــ تفسير الطبري ـــ لابن جرير الطبري.
تحقيق محمود محمد شاكر ـــ دار المعارف مصر
٢٥ ـــ فهارس التاريخ الكبير ـــ للامام البخاري.
دار الكتب العلمية ـــ بيروت
٢٦ ـــ زاد المسير في علم التفسير ـــ لابن الجوزي.
المكتب الاسلامي ـــ بيروت
٢٧ ـــ كتاب كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون.
حاجي خليفة ـــ المثنى ببغداد
٢٨ ـــ كتاب الأعلام ـــ للزركلي ـــ
طبعة ثالثة ـــ بيروت
٢٩ ـــ كتاب الضعفاء الكبير.
تحقيق الدكتور عبد المعطي قلعجي ـــ دار الكتب العلمية ـــ بيروت
٣٠ ـــ ميزان الاعتدال ـــ للذهبي ـــ
تحقيق الدكتور عبد المعطي قلعجي. دار الكتب العلمية ـــ بيروت
٣١ ـــ لسان الميزان ـــ لابن حجر العسقلاني
حيدر أباد ١٣٢٥ هـ
٣٢ ـــ تهذيب التهذيب ـــ لان حجر العسقلاني
حيدر أباد ١٣٢٥ هـ

٣٣ ــ نصب الراية لاحاديث الهداية ــ للزيلعي ــ
دار الحديث ــ مصر
٣٤ ــ صفوة صحيح البخاري ــ
اختيار الشيخ عبد الجليل عيسى ــ جماعة الأزهر للنشر والتأليف
٣٥ ــ السيرة النبوية ــ لابن هشام ــ
ط مؤسسة علوم القرآن
٣٦ ــ الاستيعاب في معرفة الاصحاب.
تحقيق علي البجاوي ــ مكتبة نهضة مصر
٣٧ ــ الأذكار المنتخبة من كلام سيد الابرار ــ لمحيي الدين أبي زكريا
يحيى بن شرف النووي ــ
ط ــ الحلبي مصر
٣٨ ــ الاصابة في تمييز الصحابة ــ لابن حجر العسقلاني ــ
ط التجارية مصر
٣٩ ــ تذكرة الحفاظ ــ لابي عبد الله محمد بن أحمد الذهبي
حيدر أباد ــ ١٩٥٥
٤٠ ــ الترغيب والترهيب للمنذري.
تحقيق ــ مصطفى عمارة ــ الحلبي ــ القاهرة
٤١ ــ التصوف الثورة الروحية في الاسلام ــ للدكتور أبي العلا عفيفي.
ط المعارف بالاسكندرية ــ مصر
٤٢ ــ التعرف لمذهب أهل التصوف ــ للكلاباذي ــ
عبد الحليم محمود عيسى الحلبي ــ مصر
٤٣ ــ جامع الأصول من أحاديث الرسول ــ لابي السعادات. مبارك بن
محمد بن الأثير الجزري
تصحيح محمد حامد الفقي ط السنه المحمدية ــ القاهرة ١٩٤٩

٤٤ ــ دائرة المعارف الاسلامية ــ
اعداد وتحرير إبراهيم زكي خورشيد وزميليه ــ ط كتاب السنة.
٤٥ ــ الرسالة القشيرية ــ لابي القاسم عبد الكريم القشيري ــ
محمد صبيح القاهرة ــ ١٩٤٨ م
٤٦ ــ سنن الدارمي ــ لابي محمد عبد الله الدارمي
ط دمشق ١٣٤٩ هـ
٤٧ ــ شرح النووي على صحيح مسلم ــ للامام النووي ــ
المطبعة المصرية بالازهر القاهرة ــ ١٣٤٧ ــ ١٩٢٩ م
٤٨ ــ الطبقات الكبرى للشعراني ــ
ط ــ مصر بدون تاريخ
٤٩ ــ جامع الأحاديث ــ للجامع الصغير وزوائده ــ للامام السيوطي ــ
جمع وترتيب عباس أحمد صقر، واحمد عبد الجواد ــ ط مطبعة خطاب
٥٠ ــ الحكيم الترمذي ونظريته في الولاية، للدكتور عبد الفتاح بركة ــ
ط مجمع البحوث الاسلامي
٥١ ــ كتاب ختم الأولياء للحكيم الترمذي
تحقيق الدكتور عثمان اسماعيل يحيى ــ ط الكاثوليكية بيروت
٥٢ ــ كشف الخفاء ومزيل الالباس، لاسماعيل بن محمد العجلوني ــ
ط القدسي القاهرة ١٣٥١ هـ
٥٣ ــ كنز العمال ــ لعلي المنقى بن حسام الدين الهندي
ط ــ حيدر آباد

٦ ـــ فهرس موضوعات
الجزء الرابع
من كتاب نوادر الأصول

الأصل الثامن والخمسون والمائتان:	في أخلاق المعرفة	١
الأصل التاسع والخمسون والمائتان:	في دفع الوسوسة	٢٩
الأصل المائتان والستون :	في أن كمال المرء في سبع	٣٣
الأصل الحادي والستون والمائتان:	في أخلاق الله المائة والسبعة عشر	٣٩
الأصل الثاني والستون والمائتان :	في صورة النفس وإحيائها	٥٠
الأصل الثالث والستون والمائتان :	في حقيقة الفقه وفضيلته	٥٨
الأصل الرابع والستون والمائتان :	في سر غفرانك بعد الفراغ	٦٦
الأصل الخامس والستون والمائتان:	في سر العمل وعلانيته	٧٠
الأصل السادس والستون والمائتان:	في أن الله تعالى إنما ينظر إلى القلوب لأن كنوز المعرفة فيها وإلى الأعمال	٩٥
الأصل السابع والستون والمائتان :	في فضل العلم بالله	١٠١
الأصل الثامن والستون والمائتان :	في سر رواية الحديث بالمعنى	١١٧
الأصل التاسع والستون والمائتان :	في فضل الفاتحة	١٢٣
الأصل السبعون والمائتان :	في أن مَنْ لا يَرحم لا يُرحم	١٣١
الأصل الحادي والسبعون والمائتان:	في جمع الهموم وتشعُّبها	١٣٤
الأصل الثاني والسبعون والمائتان :	في الإعتزاز بالعبد	١٣٨
الأصل الثالث والسبعون والمائتان:	في من يقصّ وتحقيق القصص	١٤٠

الأصل الرابع والسبعون والمائتان : في محبة لأسباب ومعرفة الشرك والتوحيد فيها ١٤٢
الأصل الخامس والسبعون والمائتان: في غياث العباد في أربع: السلطان، والقرآن، وأشرف المكان الكعبة ١٥٣
الأصل السادس والسبعون والمائتان: في ما تراءى للحكيم في منازل القربة مجاوبات للآية التي فيها السجدة ١٥٧
الأصل السابع والسبعون والمائتان: في الحكمة في فتاني القبر ١٥٩
الأصل الثامن والسبعون والمائتان : في استكمال العبودية ١٦٤
الأصل التاسع والسبعون والمائتان: في فضل العقل ١٦٦
الأصل الثمانون والمائتان : في الثلاثة التي تحت العرش ١٦٨
الأصل الحادي والثمانون والمائتان: في وصية نوح، عليه السلام، نبيه، وهي أربع كلمات ١٦٩
الأصل الثاني والثمانون والمائتان : في رأس النعم وشكر المنعم ١٧٤
الأصل الثالث والثمانون والمائتان : في طنين الأذن ١٧٥
الأصل الرابع والثمانون والمائتان : في أن الدنيا ملعونة إلا عن ثلاثة ١٧٩
الأصل الخامس والثمانون والمائتان: في أن القنوط وقوف العبد وإقباله، وركود، وخشوع. ١٨٨
الأصل السادس والثمانون والمائتان: في عثرة الحليم وتجربة الحكيم ١٩٢
الأصل السابع والثمانون والمائتان: في كلمة التقوى، وصورة معناها في القلب، والكنية والختم والقفل على القلب ١٩٥
الأصل الثامن والثمانون والمائتان : في مبدأ الاستقامة ومنتهاها ٢٠٦
الأصل التاسع والثمانون والمائتان : في تمثيل الحرص والسرف بالذئبين ٢١٢
الأصل التسعون والمائتان : في أن مراتب الشهداء سبع أو ثمان ٢١٩
الأصل الحادي والتسعون والمائتان: في أن القلب الحقيقي في أثقال العظمة يتحمل بالمزاج ٢٣٥

الفهارس العامة

فهرس الآيات القرآنية ٢٤١
فهرس الأحاديث النبوية ٢٧١
فهرس الأعلام الخاصة بالجزء الرابع ٣٠١
فهرس الأعلام الخاصة بالأجزاء الأربعة ٣٠٧
مراجع تحقيق الكتاب ٣٣٣
فهرس موضوعات الجزء الرابع ٣٣٨